

ИНСТИТУТ РУКОПИСНОЙ
И СТАРОПЕЧАТНОЙ КНИГИ

**«Взойду ли я на гору высокую,
увиджу ли я бездну глубокую...»**

**Старообрядческий фольклор
Нижегородской области**

Ответственный редактор
кандидат филологических наук *Г.В. Любимова*

НОВОСИБИРСК
ИЗДАТЕЛЬСТВО СО РАН
ФИЛИАЛ «ГЕО»

2001

ББК 82.3Р
В 11

Составители: *О.А. Савельева, Л.Н. Новикова*
В оформлении использованы фотографии *Л. Зильбера*

Рецензент
кандидат филологических наук *Л.В. Титова*

Утверждено к печати
Институтом рукописной и старопечатной книги

Издание осуществлено при финансовой поддержке Российского
государственного фонда научных исследований
проект № 99-04-16136д

В 11 «Взойду ли я на гору высокую, увижу ли я без-
дну глубокую...»: Старообрядческий фольклор Ни-
жегородской области / Сост. и коммент.: *О.А. Са-
вельева, Л.Н. Новикова.* — Новосибирск: Изд-во
СО РАН, филиал «Гео», 2001. — 266 с.
ISBN 5-7692-0412-5

Книга представляет сборник фольклорных текстов, до недавнего времени известных лишь узкому кругу исследова-
телей, которым удалось записать их от старообрядцев Нижегородской области. Рассказы об истории России, интерпре-
тации священной истории и трактовка проблем веры, духов-
ные стихи и апокрифические молитвы, отношение к бытовой
стороне жизни — все это показывает своеобразие старооб-
рядческой картины мира, открывая для многих читателей со-
вершенно не известных им старообрядцев, которых обычно
принято представлять угрюмыми фанатиками.

Книга предназначена как для специалистов-гуманита-
риев, так и для широкого круга читателей, интересующихся
культурой своей страны.

ББК 82.3Р

ISBN 5-7692-0412-5 © О.А. Савельева, Л.Н. Новикова, 2001
© Институт рукописной
и старопечатной книги, 2001

ПРЕДИСЛОВИЕ

Старшее поколение составителей представляемого читателям сборника делало первые шаги в изучении старообрядчества еще в советское время. Тогда усилия археографов были направлены преимущественно на спасение и сохранение книжного наследия — древнерусской и старообрядческой рукописной традиции и старопечатных книг¹. Производились и комплексные исследования целого региона (Верхокамья), позволяющие составить более или менее полное представление о проживающих там старообрядцах: об их круге чтения, певческом репертуаре, быте и каждодневных занятиях². Духовную и материальную культуру старообрядцев изучали историки, филологи, этнографы, фольклористы и музыковеды, писавшие затем серьезные работы, а в их полевых дневниках оседали многочисленные «байки», «побасенки», «уклады», рассказанные информантами в ходе долгих бесед с собирателями. Эти «байки» отражали не только и не столько личную точку зрения говорящего, сколько некий общий круг представлений определенной группы старообрядцев о мире и о самих себе в нем. Их представления порой существенно расходились с общепринятыми взглядами на историю (в том числе и священную), теологию,

¹Такая ситуация была характерна для всех археографических отрядов. Одну из наиболее распространенных причин этого указала И.В. Поздеева: «Необходимость изучения старообрядчества как историко-культурного явления в 60—70 гг. не только не понималась, но нередко просто запрещалась местными партийными органами, что приводило к конфликтам и увлечению чисто собирательской работой» [Поздеева, 1998, с. 19].

²См., например: [Русские письменные и устные традиции..., 1982].

этику и многое другое. Так, помню медленно охватывавший мою душу сладкий восторг, когда в 1979 г. в одном из городков Восточного Казахстана почтенный старец объяснял, как именно произошел раскол православной церкви. Оказывается, патриарх Никон, пользуясь слабостью царя Алексея Михайловича к вину, как-то раз на обеде с глазу на глаз начал щедро наполнять самодержцу чарку за чаркой, одновременно подсовывая на подпись заранее заготовленный указ о церковной реформе. Достигнув соответствующей кондиции, царь подписал указ. «Наутро проспался — хватить, а уж поздно, уж грамота подписана...» Ни дать ни взять — мужичок-забудыга, пропившийся в кабаке до креста и в пьяном изумлении подписавший кабалу на себя самого и на своих родных...

Таких историй было множество, однако характерно, что все они так или иначе касались вопросов веры, поскольку именно вера есть краеугольный камень старообрядческого мировоззрения и основа их личной и групповой самоидентификации в окружающем мире. Отсюда совершенно ясно, что публикация и исследование такого специфического слоя народной словесности могла повлечь самые печальные последствия и для собирателей, и для информантов. Во-первых, потому, что попытки дать объективную картину современного состояния той или иной религии в советском обществе отнюдь не приветствовались, а во-вторых, большинство текстов отражало, скажем так, несколько своеобразное отношение опрашиваемых к окружающей их действительности, которую они, вопреки официально насаждаемой идеологеме социалистического рая, упорно считали миром Антихриста. Именно поэтому, из опасения невольно доставить неприятности своим информантам, «байки» даже не всегда фиксировались в дневниках осторожными собирателями, постепенно превращаясь в жанр уже собирательского фольклора, передаваемого из уст в уста в ходе разного рода неформальных встреч — например, на банкетах, тогда еще непременно сопровождавших все научные конференции.

Однако *tempora mutantur*, и теперь мы имеем возможность опубликовать уникальные тексты, записанные от старообрядцев нижегородскими археографами в течение мно-

гих лет. Нижегородская археография формировалась под руководством Т.В. Черторицкой, принадлежащей к новосибирской археографической школе, которая всегда уделяла значительное внимание и этой стороне собирательской деятельности. Данная традиция была заложена главой новосибирской археографии Н.Н. Покровским и затем успешно развивалась нижегородскими учеными. Большинство собранных текстов принадлежит к разным нарративным сказочным жанрам фольклора, среди которых преобладают легенды различного содержания, мемораты, пересказы книжных текстов, часто имеющие этиологическую направленность и представляющие собой блестящие образцы народной герменевтики. Некоторые жанры, такие как апокрифические молитвы, балансируют на грани литературы и фольклора, как и духовные стихи. Многие из них были записаны на листках или в специальных тетрадках, но в сборник вошли большей частью именно те, которые первоначально были воспроизведены информантами по памяти (см. VIII/1, 3, 4, 5—7, 11—18)³. Есть и совсем небольшие по объему сообщения, с трудом подпадающие под определенные жанровые дефиниции, но несущие при этом значительную информацию об индивидуальных и коллективных представлениях в той или иной области («При последних временах Гога и Магога будут на одной ноге скакать»; «Собака применяется ко псу» и т.д.). Есть, наконец, тексты, являющиеся, скорее, этнографическими описаниями, составленными на основе бесед с информантами (к этому типу, например, принадлежит подавляющее большинство текстов, описывающих специфику похоронного обряда). Несмотря на то, что собственно фольклорными они не являются, мы все же сочли целесообразным включить их в сборник по нескольким соображениям. Во-первых, такого рода сообщения содержат важную информацию, которая, будучи сопоставлена с другими текстами, существенно дополняет и расширяет наши представления о старообрядческой картине мира. Во-вторых, подобные описания хорошо показывают ритуальное осмысление быта, чрезвычайно

³Здесь и далее римская цифра — номер раздела настоящего издания, арабская — номер текста.

характерное именно для старообрядцев⁴. Естественно, что понятие «текст» при таком подходе трактуется расширенно: не только само устное сообщение, но и его обрядово-бытовой контекст⁵. Однако независимо от формы репрезентации, почти все тексты отличает религиозная проблематика и этиологическая заданность. Это объясняется как особенностью старообрядческого мировоззрения с его эсхатологической доминантой, так и спецификой работы самих собирателей, которые направляют свои беседы с информантами именно в сторону вопросов веры. Что же касается певческих жанров, то они почти не фиксировались — в основном в силу отрицательного отношения информантов, людей пожилых, к «бесовским песням и плясням» и даже к духовным стихам. Кроме того, полноценная фиксация певческих жанров подразумевает магнитофонную запись напева. Негативное отношение многих старообрядцев к магнитофону хорошо известно археографам, а производить запись без ведома информанта мы не считали возможным по этическим соображениям. Да и техническая оснащенность археографических отрядов еще до недавнего времени оставляла желать много лучшего. Исключения в наших записях немногочисленны: например, монастырская песня (VIII/3), записанная в Кстовском районе от ныне покойной Таисии Николаевой, получившей воспитание в спасовской женской обители в Коврове. Такой подход к отбору материала, естественно, несколько сужает жанрово-тематический репертуар нашего

⁴ Причины этого явления были очень точно, на наш взгляд, указаны Г. Флоровским: «Эсхатологический испуг, апокалиптическая мнительность вдруг оборачиваются своего рода гуманизмом, самоуверенностью, практическим пелагианством. И самый обряд получает в это исключительное время оставленности особую важность. Ведь только быт и обряды теперь и остаются, когда благодать отходит и тайны оскудевают. Все становится в зависимость от дел, ибо только дела и возможны. Отсюда эта неожиданная активность раскола в мирских делах, эта истовость в быту, — некий опыт спастись обломками древностного жития» [1991, с. 315].

⁵ «Фольклористика по самому характеру изучаемого ею предмета — наука одновременно и филологическая, и этнографическая» [Чистов, 1986, с. 7].

сборника⁶. Но это же позволяет нагляднее представить, каким образом строится метатекст старообрядческой культуры, увидеть, где он представляет инвариант, а где варьирует в зависимости от региональной и(или) субконфессиональной (согласие, толк) приуроченности отдельных текстов.

К сожалению, приводимые в сборнике записи неравноценны по качеству. Особенно это касается ранних студенческих записей, хотя тогдашних молодых исследователей нельзя обвинять в недобросовестности: просто такой малочтенный пласт народного творчества, как «старушечьи уклады», мало кого всерьез интересовал и как фольклор почти не рассматривался⁷. Поэтому имеет смысл остановиться подробнее на принятых нами правилах передачи текста.

Вербальный ряд устного сообщения информанта может быть непрерывным, формирующим цельный массив текста, а может носить дискретный характер — чаще всего это происходит, если информант мало осведомлен в обсуждаемом вопросе, или намеренно скрывает информацию, или не знает, что именно от него хотят услышать, или просто не расположен к контакту. Тогда смысл сообщения выявляется через диалог собирателя и информанта. Иногда реплики последнего в подобном диалоге настолько отрывочны (ответы типа «да—нет») или каждая из них сама по себе так малоинформативна, что воспроизводить весь ход разговора, зачастую уходящего далеко в сторону от основной темы, не представляется целесообразным. В первом случае мы публикуем текст, полностью принадлежащий информанту, во втором — воспроизводим диалог собирателя и информанта (информантов), а в третьем — конструируем своего рода суммарное описание текста, основной смысл которого выявлен нами в ходе беседы с одним или несколькими, но присутствовавшими одно-

⁶ Ср., например, концепцию уже упоминавшегося сборника статей «Русские письменные и устные традиции и духовная культура». См. также о комплексном исследовании устного народного творчества старообрядцев [Никитина, 1998. с. 30—36].

⁷ Среди немногочисленных исключений, только подтверждающих правило, следует особо отметить работы А.Ф. Белоусова, который достаточно последовательно обращался к данной тематике. См., например: [Белоусов, 1977, 1979, 1991].

временно, информантами. Текст, целиком принадлежащий информанту, публикуется с точной передачей диалектных особенностей его речи — фонетических, морфологических, синтаксических (естественно, подразумевается точность, максимально возможная для такого типа публикации, не ставящей перед издателями специальных лингвистических задач). Однако точная фиксация речи информанта не всегда возможна в силу причин, названных ранее. Поэтому некоторые тексты воспроизведены собирателями по памяти, они передают смысл сообщения, его содержание, но не форму. В таких случаях текст заключен в квадратные скобки; если же в подобный текст вставлены какие-либо точно зафиксированные слова информанта, то они вынесены за скобки или даны в кавычках внутри скобок. В других случаях в квадратные скобки заключаются слова собирателя, по тем или иным причинам вставленные в аутентичный текст, или комментарии издателя. Тот же принцип применяется и при передаче диалогов, если часть материала подается в виде пересказа; реплики же собирателя в ходе беседы в квадратные скобки не заключаются. Многоточие после слова указывает на паузу в речи информанта, а пропуски в тексте обозначаются многоточием в угловых скобках. В конце каждого раздела помещены примечания, комментарии и(или) ссылки на другие сообщения, опубликованные в нашем сборнике, они связаны с основным текстом звездочкой возле номера текста. Так как многие рассказы основаны на книжных источниках, мы постарались по возможности установить их и указать в примечаниях. Комментарии же, касающиеся бытовых подробностей или обстоятельств, при которых была произведена та или иная запись, на наш взгляд, существенно дополняют картину мира, предстающую перед нами в самих текстах.

Еще одна проблема, с которой столкнулись составители сборника — это отношение самих информантов к нашему замыслу, к идее публикации рассказанного в частных беседах с собирателями. Прежде всего, фольклорные жанры, представляемые нами, в старообрядческой среде вызывают к себе так же мало почтения, как еще совсем недавно в официальной советской фольклористике (чего стоит, например, определение, данное старообрядческому нарративно-

му фольклору уже упоминавшейся Таисией Николаевой: «старушечьи укладни»). Терпимое отношение к устной традиции несопоставимо с пиететом к традиции книжной, канонической, перед богодухновенным величием которой «все мы недостойны»⁸. В этой связи далеко не каждый пожелает выступать в роли «хранителя вековой мудрости», поскольку это может быть воспринято братьями по вере как самое беспардонное проявление гордыни: ведь немало общин до сих пор живет очень напряженной религиозной жизнью, ведя активную полемику с представителями других согласий и иных конфессий, а также, случается, внутри самой общины. К этому может прибавляться и самый обычный страх: боязнь насмешки («Вы в книжку спишете на поругание») или репрессий («Вы тут пишете, а нас потом придут и заберут»). Большинство наших информантов были людьми весьма преклонного возраста, и о «гонениях» на старую веру они знали, к сожалению, не только из книг или преданий. Менее всего хотелось бы привлечь к ним нежелательное внимание, включая и усилившийся в последние годы интерес криминальных элементов. По этой причине мы не публикуем подлинные фамилии информантов и указываем только районы Нижегородской области, где они проживают. Называя имя информанта, мы прибегаем к системе, принятой в Древней Руси, используя отчество вместо фамилии: например, вместо Иван Михайлович N — Иван Михайлов, вместо Клавдия Матвеевна N — Клавдия Матвеева и т.д. Возраст и согласие указываются полностью, если они установлены, поскольку именно эти факторы, а также район проживания информанта, в нашем случае являются определяющими⁹. В одном случае

⁸ Характерно в этом смысле отношение протопопа Аввакума к такого рода текстам. Во Второй челобитной он приводит два варианта апокрифа о происхождении Крестного древа, после чего замечает: «И се блядь, нечему веры нять, в еретических кобах писано. ...Я, грешный, сице читал, а не в церковных же книгах, кои обносятся во церкви, свидетельствованы, но в лежащих и не свидетельствованных. Аще сие правда или ни, Бог весть. Аз верую крепко пророком, апостолом и богословцем всем» [Житие протопопа Аввакума..., 1970, с. 83—84].

⁹ Те информанты, чье согласие на публикацию нам удалось получить, такую систему одобрили.

согласие, представленное достаточно большой общиной, наставницей которой была ныне покойная Прасковья Сидорова, удалось установить только гипотетически: по нашим предположениям, «согласие Сидоровны» когда-то было беглопоповским, однако поскольку это только предположение, то информанты-«сидоровцы» обозначены нами как беглопоповцы со знаком (•).

Наши информанты в подавляющем большинстве женщины старше 60 лет¹⁰. Превращение старообрядчества, особенно беспоповских общин в отдаленных местностях, в поголовно женскую конфессию, представляет собой немалую проблему — как для самих информантов, так и для собирателей, хотя и по разным причинам. По сути дела, исследователи сталкиваются именно с женской картиной мира, и об этом стоит всегда помнить, говоря о старообрядческом мировоззрении, запечатленном в фольклорных текстах. Разумеется, между мужскими и женскими представлениями о мире у старообрядцев нет каких-то кардинальных различий, особенно если они основаны на книжных текстах, но восприятие этих текстов и передача почерпнутой из них информации могут иметь специфические особенности в зависимости от пола информанта. Можно было бы говорить о большей мифологизированности и фольклорно-поэтической традиционности женского восприятия и интерпретации книжных и устных текстов, если бы мы располагали более обширным корпусом текстов, записанных от мужчин. С огорчением приходится констатировать, что в данном случае мы практически не можем судить о старообрядческой мужской фольклорной традиции в Нижегородской области и о степени ее сходства или различия с традицией женской. Что же касается наших информанток, то

¹⁰ О роли женщин в расколе см.: [Мельников, 1958а, кн. 1, ч. 1, гл. 1, с. 21]. Высокую активность женщин в старообрядческой среде отмечал и А.С. Пругавин: «В числе светлых сторон нашего сектанства следует указать на его семейный и домашний быт. Известно, что в беспоповских сектах женщина пользуется значительной долей самостоятельности. В них женщины весьма часто являются наставницами, начетчицами; нередко им принадлежит главная руководящая роль в той или другой раскольнической общине» [1905, с. 87].

особенности их мировоззрения и отразивших его фольклорных текстов зависят, на наш взгляд, в основном от их «грамотности», т.е. от знания круга традиционной книжности и умения в нем разбираться. Так, Прасковья Сидорова, оказывавшая нижегородским ученым неоценимую помощь на протяжении многих лет, свое отношение к домашним животным (кошкам, собакам, петухам) строила на основании устной традиции, имеющей глубокие языческие корни (хотя с попытками перевода смысла в плоскость христианского мировоззрения: «Без кошечки дом не христианской»; «Петушок — земной ангел» и проч.), но в то же время такой архаический пласт традиционной культуры, как похоронная обрядность, рассматривался ею с точки зрения вполне канонической: представление о том, что гроб должен быть сделан точно по мерке, иначе еще кто-то в доме умрет, было объявлено ею суеверием. Уникальна в этом смысле Таисия Николаева, воспитанная в Ковровской женской спасовской обители и получившая хорошее книжное образование. Как ни парадоксально, но глубокое знание канонических текстов делало ее, если можно так выразиться, более «светской» и в какой-то степени менее строгой в бытовых мелочах. Ей были известны многие народные представления, передаваемые устной традицией, но она всегда рассматривала их как «суеверия», «старушечьи уклады» и передавала с неизменно тонкоироничной интонацией как порождение темного разума «невегласов».

Можно сказать, что собиратели взаимодействовали с тремя поколениями информантов, подавляющее большинство которых проживало и проживает в сельской местности или в небольших населенных пунктах городского типа. Первое поколение — родившиеся в начале XX в. и воспитанные на традиционных старообрядческих ценностях — имеет в основном крестьянское происхождение.

Второе поколение — те, кто родился в 20-х гг. XX в. и чье детство и юность совпали с бурными событиями в истории нашей страны: коллективизацией, сталинскими репрессиями, затем Великой отечественной войной. Как это уже не раз бывало в истории, «гонение» могло бы даже благотворно сказаться на укреплении традиционной старообряд-

ческой культуры, способствуя выработке защитных механизмов в противостоянии агрессивно чуждым элементам, если бы не массовое истребление наиболее грамотной части старообрядчества, т.е. тех, кто прежде всего и являлись носителями и хранителями этой культуры и потому были наименее идеологически приемлемы для новой власти. Представители второго поколения не все имели оконченное среднее образование и в значительной степени еще находились под воздействием традиционных ценностных установок, привитых им родителями¹¹. Однако здесь уже наблюдается определенная прерывность традиции и утрата некоторых необходимых в старообрядческом жизненном укладе знаний, прежде всего касающихся богослужения (например, часто встречавшееся нам неумение читать крюковую нотацию). Социальный состав представителей этого поколения определить труднее, тем более что нами не ставились какие-либо социологические цели. Большинство опрошенных имеют крестьянские корни и многие всю жизнь проработали в колхозе, однако были и те, кто жил и работал в городах или поселках городского типа.

Третье поколение — это лица, родившиеся в 30-х или 40-х гг. XX в., т.е. прошедшие через советские общеобразовательные школы с соответствующей идеологической обработкой, прожившие обычную трудовую жизнь советских колхозников, рабочих или служащих, жизнь, формировавшую коллективные представления, весьма далекие от какой-либо религиозности. Они не относятся столь негативно, как иные представители старшего поколения, к средствам массовой информации (прежде всего к греховному телевидению), что, естественно, также оказало свое воздействие на формирование их мировоззрения. Здесь мы наблюдаем уже угасание традиции; впрочем, следует оговориться, что речь идет только о беспоповских согласиях, для которых устное предание, ввиду отсутствия духовных лиц, передающих церковную точку

¹¹ Остается только пожалеть, что нами не проводился систематический опрос информантов для выяснения их образовательного уровня. Это могло бы дать дополнительную информацию о путях и степени воздействия официальной идеологии на старообрядческую традиционную культуру.

зрения, имело особое значение¹². Наиболее характерная жалоба, слышанная от представителей этого поколения, — на то, что смолоду приходилось помогать родителям, потом работать, поэтому по книгам некогда было учиться, а теперь вот, под старость, надо бы быть в вере и правильно молиться, но некому научить. Вместе с тем в маленьких деревенских общинах нам доводилось видеть любопытную картину, когда наиболее знающие и грамотные старухи попросту вытеснялись из общины куда менее грамотными, зато более социально активными представительницами второго или даже третьего поколения и молитвенные собрания с их ровесницами и младшими превращались в своеобразный женский клуб по интересам (в данном случае — религиозным). Несмотря на угасание традиции, от представителей третьего поколения также записан ряд ценных текстов, например, от Матрены Федоровой (Шарангский р-н), принадлежащей к филимоновской ветви федосеевского согласия, — о пище, огне, воде, а также о правилах поведения. Однако когда собиратели задавали информантке вопросы «почему так, а не иначе?», «откуда это пошло?» в надежде получить объяснение, основанное на фольклорной традиции, т.е. еще одну «байку» (как это постоянно бывало, например, с Прасковьей Сидоровой), то наиболее характерным ответом было: «Не знаю. Так заведено».

Особую проблему представляют тексты, записанные от православных информантов, проживающих в районах, исконно заселенных старообрядцами, с которыми они общаются и порою достаточно тесно. Взаимодействие православных и старообрядцев, в том числе и на уровне фольклора, — тема отдельного исследования. Однако законы жанра (сборник старообрядческого фольклора) заставили нас исключить

¹² Именно потому, что представители поповских согласий имеют возможность ориентироваться на церковную точку зрения, передаваемую им священником, как на эталон, они стяжали в собирательской среде репутацию «нефольклорных». И действительно, в Нижегородской области нами было записано относительно немного текстов от представителей поповских согласий (см. прил. 4, 5). Случаи догматического или обрядового самодеятельного творчества среди представителей поповских общин нами не зафиксированы.

большинство сообщений, записанных от православных, кроме текстов о старообрядцах — как наиболее характерный образец представлений лиц иноконфессиональных о староверах либо в тех случаях, когда рассказ православного обнаруживает особенно разительное сходство со старообрядческими рассказами аналогичного содержания. Для того же, чтобы все-таки дать читателю представление о том, какого рода фольклор бытует у православных в районах компактного проживания староверов и сравнить его с исконно старообрядческим, мы поместили 14 текстов, записанных от Марии Степановой, в качестве приложения (прил. 1. «Маша, Мария...»). Дальнейшее же исследование этой проблемы — дело будущего.

*

* *

Авторы-составители выражают горячую и самую сердечную благодарность всем тем людям, без которых эта книга не смогла бы появиться на свет:

— нашим мамам за терпение и поддержку наших научных изысканий;

— основателю новосибирской археографической школы академику РАН Николаю Николаевичу Покровскому за привитый ученикам интерес к русской традиционной культуре;

— ведущему научному сотруднику сектора археографии Института истории СО РАН, д-ру ист. наук Наталье Дмитриевне Зольниковой за то, что первая раскрыла для О. Савельевой всю прелесть старообрядческого фольклора в их совместных экспедициях;

— бывшему директору Института рукописной и старопечатной книги (ИРиСКП), д-ру филол. наук Татьяне Владимировне Черторицкой и нынешнему директору канд. филол. наук Марине Михайловне Беляковой за организацию экспедиций и предоставление О. Савельевой возможности принимать в них участие, а также за всестороннюю поддержку идеи публикации собранного нами материала;

— Всеволоду Александровичу Новикову, супругу Любови Николаевны, который обеспечивал техническую под-

держку и рабочую атмосферу, когда нам приходилось трудиться под гостеприимным кровом семьи Новиковых, и благодаря которому не прервалась электронная связь между Нижним Новгородом и Новосибирском даже в критические для ИРиСКП моменты;

— нашей общей подруге и коллеге Ларисе Николаевне Точиной за совместную полевую работу, моральную поддержку и ряд ценных соображений относительно данного труда;

— нашей коллеге, научному сотруднику ИРиСКП, Елене Сергеевне Курзиной, взявшей на себя нелегкий труд вычитать некоторые части книги и помочь внести в них поправки и дополнения;

— генеральному директору РГНФ Евгению Васильевичу Семенову за проявленное им понимание трудностей, с которыми мы столкнулись в процессе создания этой книги;

— давней подруге и коллеге О. Савельевой Елене Викторовне Тырышкиной и ее мужу Сергею Гелиевичу Коквину за моральную поддержку и предоставление своего компьютера для технической работы над книгой;

— учредителю ассоциации агентств недвижимости «Афина Паллада» (г. Новосибирск) Закиру Зарифовичу Умарову за финансовую и техническую поддержку;

— руководителю Левобережного отделения «Афины Паллады» Александру Александровичу Евдокимову за техническую поддержку;

— всем нашим коллегам и товарищам по экспедициям;

— и, конечно же, всем, кто поделился с нами этими изумительными сокровищами старообрядческого фольклора, кого принято обозначать холодным словом «информанты», не отражающим нашей подлинной к ним любви.

О. Савельева

ВСЯ ПРИРОДА ГОСПОДНЯ

«Вся природа Господня» видится в нашем случае глазами преимущественно пожилых женщин, родившихся в первой трети XX в. Указанные выше различия между поколениями сообщают материалу известную неоднородность и даже противоречивость, которая может усиливаться ввиду принадлежности информантов к разным согласиям. Наиболее целесообразным принципом объединения материала мы сочли тематический.

Круг тем, как уже говорилось, невелик и задается в первую очередь эсхатологической направленностью мировоззрения информантов. Прежде всего, это тема пришествия Антихриста в мир, который из-за этого делается «вывернутым», языческим, «чужим» (если понимать «чужое» как оппозицию христианскому миру). Отсюда «неправильный» порядок вещей: молодые умирают раньше стариков (III/6), женщины бегают за мужчинами (III/5), одеваются в мужскую одежду, что приводит к редукции признаков пола («Вот дети теперь как выпадут, сразу штаны надевают! “Оно” получатся» — VI/9; см. также VI/10, 42) либо к превращению женщины в мифологическое существо, нечисть: «Ты погляди-тко, девки-ти в трусиках ходить стали! Идёт в трусиках, груди-ти голы, космата» (VIII/13). «Трусики», большое декольте, распущенные волосы должны восприниматься ортодоксальным старообрядцем как «антиодежда», «антиприческа», лишаящие человеческое существо половозрастных и социальных признаков, т.е. деструктурирующие его и тем самым выводящие за пределы христианского универсума. Не случайно поэтому упоминание о «девках в трусиках» ассоциировалось у информантки со стихом о двенадца-

ти лихорадках. Мужчины в мире Антихриста хоть и в меньшей степени, но все же меняют свой облик: бреют бороду, а также носят «галстуки и банты», весьма выразительно называемые «собачьей радостью»¹. Как известно, в народно-христианской культуре «собачий» является синонимом языческого, сакрально нечистого, следовательно, и мужчины, изменяя свою внешность, в том числе и элементы одежды, также выводят себя за рамки христианской культуры. Отношение к «бристоустым», как и к «табашникам» (табакокурение, впрочем, грех обоих полов), весьма показательное: «Табашника, богохульника, бристоустого не отпевать, гроба лишать, жезлом подцепить, в окно вытянуть и в ров валить» (VI/81)². Характерно, что бритье бороды и табакокурение ставятся в один ряд с богохульством, т.е. они отдаляют человека от Бога, поэтому названные нарушители поведенческих норм лишаются последних структурирующих элементов в жизни человеческого существа — похоронного обряда по всем правилам. С их телами надлежит обращаться, как с трупами издохших животных, причем последний путь из дома через окно для христианского покойника в изучаемом регионе является абсолютно «нелигитимным». Любопытно сопоставить два высказывания: одна информантка считает брадобритие всего лишь грехом (VI/7), тогда как другая полагает, что «наведение

¹Ср. у П.И. Мельникова-Печерского: «Истый старовер плата на шею ни за что не взденет, то фряжский обычай, святыми отцами не благословенный» [Мельников, 1958б, кн. 1, ч. 1, гл. 5, с. 103]. См. также: [Успенский, 1994а, с. 55]. Мы полагаем целесообразным привлечь для сравнения не только данные отчета П.И. Мельникова за 1854 г. [1911], но и материал его дилогии «В лесах» и «На горах», где в художественной форме довольно точно отображены быт и нравы старообрядцев различных согласий (преимущественно беглопоповцев). Разумеется, автор в своем изображении старообрядцев не избежал тенденциозности, однако сопоставление с нашими записями показывает, что в передаче фольклорных текстов, отражавших традиционные старообрядческие представления, он был достаточно точен.

²Ср.: «С бристоусом, с табашником, щепотником и со всяким скобленным рылом не молись, не водись, не дружись, не бранись» [Мельников, 1958а, кн. 1, ч. 1, гл. 1, с. 18].

красоты» женщинами (т.е. использование косметики) есть ересь (VI/8)³.

Власть Антихриста сказывается не только на людях, но и на природе: природные катаклизмы — это тоже признак «последних времен» (III/7). Даже само время меняет свой ход: «К концу света время станет короче» (III/8). При этом сущность Антихриста представляется смутно. Он может быть как в духовном образе (причем в духовном образе он смущает христиан пенсиями — III/26), так и в чувственном. Вопрос о последнем и решительном пришествии Антихриста также дискуссионен. Все представленные точки зрения можно упрощенно разделить на две основные группы: а) Антихрист еще не явился, но по всем признакам должен вот-вот явиться, посылая на землю своих предтеч и слуг (таких как патриарх Никон, В.И. Ленин и др.); б) пришествие Антихриста уже состоялось, и он последовательно воплощается в известных исторических личностях, таких как патриарх Никон, царь Петр I, Карл Маркс, В.И. Ленин, И.В. Сталин, Л.И. Брежнев и др. В то же самое время воплощением Антихриста могут быть как отдельные, ничем не примечательные люди (госслужащий, выдающий пенсию, — III/25), так и различные явления и предметы (троеперстное сложение, телевизор). Можно сказать, что Антихрист, являющийся через цепь последовательных инкарнаций, полиипоста-сен, причем происходит своеобразное замещение целого отдельными признаками. Так, например, телевизор не только признак наступления времени Антихриста, но и его икона, заменившая в доме образа, — стало быть, это и есть сам Антихрист.

Самый значительный оплот Антихриста, разумеется, официальная православная церковь, нечистота которой столь велика, что в ней даже собака ногу опоганит (V/78). Подавляющее большинство текстов показывает резко негативное, насмешливо-ироничное отношение к никонианской церкви, ее обрядам и духовенству. «Идет такой поп, семечки грызёт,

³ Ср.: «Брадобритие могло непосредственно связываться с еретичеством. Характерно, что патриарх Филарет соборно проклинал «псовидное безобразие», против него выступали и оба патриарха петровского времени — Иоаким и Адриан, причем последний прямо грозил брадобрийцам церковным отлучением» [Успенский, 1994а, с. 55].

а в кадилницу табаку наклал!» (III/46). Попадья в пост варит мясные щи, батюшка их ест, после чего «в уборной накурился», выпил стакан водки и пошел править службу (V/106). Стоит сопоставить записанные нами тексты с примерами из старообрядческих печатных изданий начала XX в. Вот некто Д.Н. рассказывает об отце М., который часто пьяным служил в церкви: «С ужасом взирал я на это, пока с течением времени не убедился, что служение в церкви пьяными иереями обычное явление. Огромное количество не читает “правил причастных” по лености; некоторые читают с “папироской” во рту, сидя в кресле. ... Не удивительно после этого, что церковь у никониан часто превращается в кабак» [Д.Н., 1906, с. 875—877]. Из анонимного сочинения: «“Православные” носят меня [табак] в церковь в карманах, а попы даже в алтарь» [Защита табака, 1908, с. 477]. Никонианские пастыри элементарно некомпетентны: так, в 1909 г. на Богоявление Санкт-Петербургское духовенство после освящения воды попросило паству святую воду прокипятить. «И щедрая действительность подарила нам такую новинку, от которой вдребезги расшиблись все никонианские двухсотлетние уверения о пребывании у них “благодати”... Так вся спасающая “благодать” “святой воды” никонианства оказалась в кипящем самоваре», — ехидничает неизвестный автор (на полях характерная карандашная помета «зри») [«Благодать» в самоваре, 1909, с. 103]. Таким образом, можно утверждать, что записанные нами рассказы о нравах никонианских священников являются топосами, характерными для старообрядческой антицерковной полемики. Вместе с тем стоит отметить, что отношение к православному духовенству далеко не столь однозначно, как может показаться. Так, та же Прасковья Сидорова, которая рассказала о попе, евшем в пост мясные щи, упомянула и другого священника: он будто бы сказал ее деду, что старая вера есть истинная вера, но служебное положение заставляет придерживаться ложной доктрины. Она же, описывая мне в 1991 г. репрессии, которым в 30-х гг. подверглось православное духовенство, отзывалась о последнем с нескрываемым сочувствием. Но наиболее поразительно заявление представительницы (1907 г.р.) Федосеевского согласия, всегда отличавшегося крайним ра-

дикализмом в вопросах веры и нетерпимостью даже к старообрядцам других согласий: «Всё равно они [никониане] православныё. В Бога одного веруем» (V/110). На этом фоне уже не кажется странным высказывание информантки (1925 г.р.), принадлежащей к спасову согласию, которое П.И. Мельников в свое время определил как самое жесткое и нетерпимое: «Вера нас не спасёт, одне добрые дела. Их семьдесят семь вер, из каждой хоть один да спасётся!» (VI/97)⁴. Такое размывание традиционных старообрядческих ценностных установок может привести и к снижению образа Антихриста. В обстановке относительной веротерпимости он до некоторой степени деактуализируется: от приравнивания Антихриста к бесу (III/18) до полного его отрицания (III/19). И хотя зафиксированные нами случаи единичны, все же стоит и их принять во внимание.

В существующих условиях по-иному, нежели, например, в Древней Руси, выглядит структура сакрального пространства (христианского универсума), противопоставляемого прочему, нехристианскому, сакрально чуждому миру. Так, Ю.М. Лотман и Б.А. Успенский отмечали, что «“латинство”, в отличие от язычества, воспринималось как кощунственное пародирование подлинного христианства — внешне ему подобное, но наполненное иным содержанием — так сказать, православие наизнанку. Язычество и католицизм противопоставляются при этом как отсутствие информации (энтропия) — ложной информации» [Лотман, Успенский, 1994, с. 227]. В старообрядческой картине мира псевдохристианством становится официальное пра-

⁴ Сама информантка определила свою конфессиональную принадлежность как «понеты по Городецкой часовне». Можно предположить, что речь идет о так называемом малоначальном спасе (см. прил. 3) — о согласии, которое в настоящее время, пожалуй, проявляет наибольшую гибкость в отношениях как с православной церковью, так и с другими старообрядческими согласиями. Характеристику спасовцев у П.И. Мельникова см.: [19586, т. 1, ч. 2, с. 467]. Активность раскола в мирских делах, как уже было упомянуто в начале статьи, отмечал Г. Флоровский, и трудно с этим не согласиться, так что приведенное высказывание информантки можно считать своего рода логическим завершением развития этой активности.

вославие, а католицизм либо отодвигается еще дальше на периферию христианского универсума («Ах, католики! Ну, тех мы за христиан не считаем. Каки ж оне таки христианы — у них попы-ти бриты!» — V/113), либо объединяется с «никонианством» в единый образ «чуждой веры». Весьма характерное для старообрядцев обвинение в адрес никонианской церкви — в ней якобы бытует обливное крещение (слышать об этом приходилось много чаще, чем приведено в наших записях): «И крестить не крестят — обливают. Так все некрещёные и ходят» (V/100). Не случаен также в старообрядческом фольклоре пересказ 26-й главы Кирилловой книги («О латынских ересех») с патриархом Никоном в качестве главного героя (ср. IV/6, 7 и 13—16), который, движимый грешной страстью к красавице, по ее требованию сбривает бороду, приобретая облик католического священника: «Он побрил, значит, приходит к ей. Она открыла да и говорит: “Уйди, собачье рыло!” <...> Тада Никон и пустил указ, чтобы всем бриться и служить, как и он, бритыми (выделено мной. — О.С.)» (IV/16). Псевдохристианство легко объединяется с другими псевдорелигиями, которые все совокупно могут быть приравняемы к язычеству [Там же]⁵. «У них [у католиков] си-

⁵ Характерно, что в одной из версий рассказа о Никоне-брадобрийце сказано: «Читала, что Никон указал: попам можно семь жен держать» (IV/15), т.е. Никон обвиняется во введении исламского обычая многоженства, что лишний раз подтверждает взаимозаменяемость в сознании информантов всех «чуждых» вер и основанных на них обычаев. Справедливости ради следует отметить, что вне дискуссий о вере, на уровне сугубо бытового восприятия чужих нравов и обычаев, отношение может быть совершенно иным. Так, Иван Михайлов (беглопоповское^{*} согл., Городецкий р-н), который во время Великой Отечественной войны имел возможность где-то в Германии зайти в католический храм, с большим уважением отзывался о чистоте в нем и красивой музыке (скорее всего, органной), звучавшей там. На мой вопрос, не грех ли музыка в храме, ведь это не принято в православной традиции, информант сослался на прецедент царя Давида, который играл на своих «гусях» (полевой дневник автора, 1992 г.). То же можно сказать и о повседневных отношениях представителей различных согласий: вне моленной конфессиональные различия, особенно в деревнях, мало влияют на дружеские и добрососедские отношения.

дети на службе разрешили. Она в шляпе сидит... а там чайхана (выделено мной. — О.С.) рядом. Выйдет, пирожок съест да пива выпьет!» (V/115). Вряд ли случайно в этом контексте упоминание чайханы — атрибута мусульманского Востока. Тем самым подчеркивается присущая католическому храму «чуждость», а возможность выпить пива, оторвавшись от церковной службы, превращает его в кабак, т.е. в антипод храма (ср. приведенное выше аналогичное сравнение для никонианской церкви). Картина мира, однако, осложняется существованием многих старообрядческих согласий и толков, каждое из которых претендует на монопольное владение истинной верой. Старообрядчество как религиозно-культурный феномен отнюдь не является однородным, и каждое согласие противопоставляет себя не только упомянутым выше «псевдорелигиям», но и конфессиональным объединениям, чья «старая вера» на самом деле является во многом мнимой, иллюзорной. В отличие от чужой, т.е. нехристианской или псевдохристианской веры, такая «девиантная» вера может быть названа другой. Отношение к «другой» вере колеблется от полного неприятия (согласие некрещеных старообрядцев называли татарами — V/89; староверы разделяются на поморцев, к которым принадлежат информантки, и «никудашников» — V/84) до снисходительной иронии: «малоначальные» спасовцы, признающие все таинства официальной православной церкви, кроме отпевания, дразнят «большеначальных» «шаешными» за то, что те якобы крестят младенцев в банных шайках (V/86)⁶; «А спасова вера, как мазут, по реке приплыла» (V/85). Возможны отдельные случаи конфессиональной терпимости, основанной на неверной информации о происхождении двух согласий: так, информантка федосеевского согласия назвала филипповцев «однокупельниками», полагая, что у обоих согласий есть лишь незначительные обрядовые расхождения при едином корне (тогда как филипповцы генетически восходят к поморскому согла-

⁶ О подлинном отношении «большеначальных» к крещению вообще и к церковному крещению в частности см. прил. 3.

сию [Зеньковский, 1995, с. 468])⁷. Поповцы всегда четко противопоставлены беспоповцам (причем, естественно, всю беспоповщину олицетворяет то согласие, к которому принадлежит информант): «[А ещё говорили: “Будет не церковь, а вертеп разбойничьев”. Вот заезжал тут Иван Никитич в австрийскую церковь за крестами, а там “галмят, как в трахтире”. Не поглянулось ему там]» (V/83). Информантка, принадлежащая к поморскому согласию, уверяет: «Об астривцах-ти (австрийцах. — О. С.) старики говорили: их вера грешнее, как православная! Потому что оне купили в Австрии попа!»⁸. Эта же информантка, впрочем, упрекает соседку-спасовку: «Вы же нетовщина! Вы как скотина без пастуха! У нас, где ни возьми — хоть ба в Москве, в Горьким, в Риге вот, — везде церковь наша есть, по нашей вере. А у вас нет благословленных» (V/88)⁹. Система поморских моленных и общин, возглавляемых «благословленными» наставниками, воспринимается ею как церковь.

Таким образом, иные веры рассматриваются представителями разных старообрядческих конфессиональных объединений как имеющие различные степени «чуждости», при-

⁷ Следует заметить, что в Тонкинском районе, как и в соседнем Шарангском, где была сделана запись, между собой «не сообщаются» не только филипповцы и федосеевцы, но и федосеевцы «брачники» и «безбрачники» (о них см. прил. 3).

⁸ «Нелигитимность» церковной иерархии австрийского (белокриницкого) согласия постоянно подчеркивается представителями беспоповщины. Представление о том, что боснийский митрополит Амвросий, в 1846 г. рукоположивший двух старообрядческих епископов (более чем через сто лет после первого епископа, Елифания), был «куплен», т.е. согласился на предложения старообрядцев-поповцев за плату, является общим местом беспоповских инвектив. Обвинение Амвросия в симонии делает всю цепочку австрийского духовенства безблагодатной. О поставлении Амвросия см.: [Зеньковский, 1995, с. 437].

⁹ Выражение «скотина беспастушная» не воспринимается как грубая инвектива, так как восходит к словам Иисуса на Тайной вечере, цитирующего пророка Захарию: «Поражу пастыря, и рассеются овцы» (Захар. 17: 3) — Мф 26: 31; Мк 14: 27. Нередко так называют себя представители тех общин, которые по тем или иным причинам остались без наставников или в которых, как у нетовцев, институт наставничества не был принят.

чем совершенно не обязательно наименее опасной является «другая» вера, т.е. прочие старообрядческие согласия. Из-за существования «семидесяти семи» вер в старообрядчестве, каждая из которых претендует на истинность, «образ врага» делается менее отчетливым, осложняется многими дополнительными гранями. Не менее сложно поэтому выявить и наиболее «чуждую» веру среди прочих «чужих», нехристианских или ложнохристианских вер (подробнее о мифологизированном образе «чужого» см. прил. 2)¹⁰.

¹⁰ О сложности градаций «чуждости» можно судить и по полемике в старообрядческих изданиях начала XX в. Некто Петровский, принадлежавший, судя по всему, к австрийскому согласию, пишет заметку о том, как однажды в поезде он был свидетелем сцены между иноком-поморцем и интеллигентного вида евреем (интеллигентность еврея специально подчеркивается). Поморец ругает евреев и обзывает своего попутчика жидом. «Что же такое “жид”?» — обиженно спросил еврей. «Что — жид? А, вы хотите знать, что такое жид? Жид — значит черт! Вот поэтому жидов любить нельзя». В завязавшейся дискуссии автор-поповец, естественно, тонко посрамил поморца, выставив его не только brutальным и агрессивным типом, но и без причин гордящимся еретиком, поскольку поморцы не признают церковной иерархии и подлинных, с точки зрения автора, таинств. «После этого как вы можете хвалиться, что вы лучше евреев?» — заключает он. Таким образом, хотя для Петровского конфессиональная «чуждость» иудея бесспорна (он не приемлет лишь грубой формы утверждения этой «чуждости» со стороны поморца), старообрядец-поморец в каком-то отношении оказывается еще более «чуждым» из-за попыток мимикрировать под истинного христианина [Петровский, 1908].

То же отношение можно найти при рассмотрении оппозиции «никонианская церковь» — ислам и(или) иудаизм. Так, еще Аввакум в Беседе восьмой, обличая никониан, иронически уподобляет их иудеям и мусульманам: «Яко же образ нам даде Христос, терпя от жидов: тако и мы ныне от вас не стужаем — терпим о Христе до смертнаго часа. Хошу и всех да же постражут, яко же и мы, а мы, яко же Христос, от вас, новых жидов. <...> Не ленитесь, бедные (никониане. — О.С.), подвизайтесь гораздо, яко Махмет, поклоняйте под меч непокоряющихся в веру свою» [Житие протопопа Аввакума..., 1979, с. 95]. Автор заметки «Веротерпимость магометанская и никонианская» поступает тоньше: он сравнивает веротерпимость монголов, которые не заставляли русских непременно исповедовать ислам (дается ссылка на проф. Голубинского), турок, позволявших грекам ис-

В связи со сложностью конфессиональной самоидентификации особую важность приобретает сакральный прецедент, соотнесение с которым делает «нашу» веру истинной. Я уже подробно рассматривала этот вопрос в связи с амбивалентным образом еврея/жида в старообрядческом фольклоре [Савельева, 1995]¹¹. Ветхозаветный библейский иудей не воспринимается как «жид», т.е. сакрально чуждый, напротив, его этническая принадлежность не имеет никакого значения, так как почитание единого Бога расценивается как христианство, причем не просто христианство, а именно старая вера того толка, которого придерживается информант: «Почему вот Господь у нас в Русьским не родился, а в етим... (в Иудее. — Сост.). А потому, что там христианы были. Мало их... А мы были идолопоклонники» (I/21). Христос, в действительности противопоставивший свое учение «старому» иудаизму, рассматривается как продолжатель дела ветхозаветных «христиан», а так как истинное христианство, по мнению информанта, с тех пор осталось только в России, в предельно сузившемся сакральном пространстве, отмеченном проживанием представителей именно данного согласия, то Христос воспринимается как, во-первых, русский (= христианин), а во-вторых, русский именно этого старообрядческого согласия (= истинный христианин). Некий адвентист заводит с представительницей «глухой нетовщины» спор об этнической принадлежности Христа, уверяя, что тот еврей (информантка, естественно, слышит: нехристь). «А я говорю: “Интересно, а на иконе он русский!”» (I/20). Вероятнее всего, «русскость» Христа на иконе оп-

поведовать христианство (ссылка на проф. Лебедева) и никониан с их системой полицейского надзора за сектантами и раскольниками. «Не дай Бог, если бы отцы-пастыри господствующей церкви были на месте монголов, державших Россию под игом, или турок — Грецию, то с уверенностью можно сказать, едва ли бы они оставили существовать христианство», — делает вывод автор [Ф.А., 1909, с. 186]. Ср. у П.И. Мельникова: «“Никонианин” — всех поганее, он настолько же хуже всякого иноверца, насколько современный Иисусу Христу, но не ведавший его язычник, лучше Иуды, который знал Господа и предал Его» [1911, с. 257].

¹¹ Расширенный вариант этой работы: Савельева О.А. Оппозиция «свое—чужое» в старообрядческом фольклоре (к проблеме этноконфессиональной самоидентификации) // Одиссей-2001 (в печати).

ределяется двоеперстным сложением, указывающим на принадлежность к «правильной» вере, что в очередной раз демонстрирует неразличение этнического и конфессионального в старообрядческой культуре. «Наша-та вера поморская самая старинная, коренная, её Никон на седьдесят семь вер розбил. За веру-ту муки принимали. Да вот в Златоусте-ту читала: сам Христос за стару-ту веру смерть принял. Его на распятиё — а он от веры-ту не отрекацца» (IV/44). Подобное отношение можно встретить и у информантов младшего поколения (информантке, сообщившей предыдущий текст было тогда восемьдесят с лишним лет): «Фильм смóтрите — “Камо грядеши” — о гонениях на старую веру при апостоле Павле» (V/77, информантка ок. 1955 г.р., госслужащая). Иногда представления о древности «своей» веры несколько ближе к исторической действительности: так, спасова вера «взята из Греции — старá православна христианска вера» (информант отождествляет спасовское согласие со всем древним православием) (IV/55); протопоп Аввакум объявляется последним старообрядческим учителем, не дававшим старообрядчеству распасться на отдельные толки и принадлежавшим к «большенаначальному» спасу, к которому, как не трудно догадаться, принадлежит и сама информантка (IV/31). Как страдальцы за веру рассматриваются даже те персонажи гражданской истории, которые в принципе не могли ими быть, например князь Игорь, убитый древлянами. Рассказчика не смущает, что вполне языческая и по духу и по форме месть Ольги плохо сочетается с тем, что «ей эта (христианская. — О.С.) вера понравилась», — сочетание «хьтрости» и христианства в апостолической княгине не смущало и летописца, включившего рассказ о ней в Повесть временных лет.

За все годы археографической работы лишь один раз удалось услышать, что вера, к которой принадлежит информантка, не старая, а новая, по новой благодати (V/80)¹². Та-

¹² Информантка обнаруживает несомненное знакомство со «Словом о Законе и Благодати» митрополита Илариона. То же отношение к проблеме «старая вера — новая вера» выявила С.Е. Никитина у старообрядцев пос. Радуль (Черниговская обл.), которые подчеркивают свою приверженность старому обряду, но противопоставляют христианскую веру старой, иудейской [1993, с. 21].

ким образом, та вера, которой придерживается информант, и является исходной, базовой, а все остальные согласия и толки только производные от нее. Можно сказать, что определяя свое отношение к миру и свое место в этом мире, наши информанты пользуются мифологической моделью пространства и особенно времени. Согласно этой модели, «наш мир всегда в центре» (и противопоставляется «не нашей» периферии) и особую значимость приобретает Священное Время [Элиаде, 1994, с. 34, 48]. «Наш мир всегда в центре» можно иначе описать оппозицией «здесь—не здесь», «у нас—не у нас», причем первый член оппозиции положительно маркирован: «у нас» — истинная вера, «у них», например в Америке, — «попы и попешники» (вероятно, «папешники», т.е. католики и униаты), которые сотворяют разные веры, по определению являющиеся ересями. Восприятие Священного Времени существенно отличается от восприятия личностно-исторического времени рассказчика: «Священное Время по своей природе обратимо, в том смысле, что оно буквально является первичным мифическим временем, преобразенным в настоящее» [Там же, с. 48]. По сути дела, время разделяется на «сейчас» и «не сейчас», и так как прошедшее «не сейчас», относящееся к Священному Времени, то и дело прорастает в «сейчас», подготавливая будущее «не сейчас», эсхатологические ростки которого можно наблюдать уже сегодня, то абсолютно не принципиально, насколько реально удалены на шкале времени «сейчас» и «не сейчас». Поэтому Христос принимает смерть за старую веру, апостол Павел является современником прадедов информантки, принадлежавших к «малоначальному» спасу (IV/51), Иоасаф-царевич оказывается идентичен Радживу Ганди (VIII/19), а остров, из-за которого на стрежень выплывали Стеньки Разина челны, чтобы грабить п а р о х о д ы, можно наблюдать непосредственно из окна дома в селе над Волгой в Кстовском районе (IV/34).

Поскольку «наш мир» — это всегда «правильный» мир, то все зло в него заносится только извне. Кто повинен в проникновении в сакрализованное пространство святой Руси Антихриста? Ответственность всегда возлагается на кого-то, стоящего вне «нашего» мира или обманутого, со-

блаженного им. «Ты думаешь, кто стару-ту веру порушил? Еллины, это всё они!» (Клавдия Матвеева, 1905 г.р., поморское согл., Ковернинский р-н, запись 1991 г., архив автора). Под «еллинами», конечно, подразумеваются не только греки-язычники и «псевдохристиане», но и все «чужие». «А эти, которые шшопотью — их родители так напители, они сами ничего не знали. Может, Господь с них за это не взыщет, а взыщет за всё с патриарха Никона» (V/108)¹³.

Таким образом, тема сохранения Священного Пространства и при актуализировавшемся Священном Времени, времени сакрального прецедента, является второй по значимости и в том или ином виде представлена почти во всех разделах нашего сборника, но в наибольшей степени в I, IV, V.

Наиболее трудны для построения каких-либо обобщений разделы, касающиеся этических и обрядовых норм повседневной жизни, отношения к животным, а также поэтический раздел, поскольку этот материал не является в строгом смысле слова старообрядческим и требует сопоставления с нестарообрядческим материалом, записанным в том же регионе. Между тем «быт» — это то, с чем в первую очередь сталкиваются исследователи. Иногда незнание такого рода «мелочей» может серьезно осложнить контакт. Внимание старообрядцев к подобным вещам понятно: быт — это тот уровень, на котором легче всего «чужому» подобраться к спасающему свою душу христианину. При отсутствии института церкви и полноценного покаяния (у беспоповцев) строгость в быту становится очень важным фактором защиты от нечистого, «чужого». Однако, борясь с языческим, «чужим»

¹³ Об «ответственности» «еллинов»-язычников за проникновение ереси в Русскую землю см.: [Лотман, Успенский, 1994, с. 232]. Любопытно, что мифологизированного подхода к проблеме зла в русском народе не избежал и П.И. Мельников-Печерский, приписав старообрядческий фанатизм и религиозную нетерпимость тлетворному влиянию угрюмых византийцев: «Бессердечные византийцы, суровые слагатели отшельнических уставов, дышащие злобой обличители еретичества древних лет, мертвящими буквами навели на нашу добрую страну (выделено мной. — О.С.) дух ненависти... Лукавый дух злобы под видом светлого благочестия успел проникнуть даже в такую светлую и любительную среду, какова русская...» [1958а, кн. 1, ч. 1, гл. 17, с. 302—303].

вокруг себя, старообрядцы зачастую либо восстанавливают, либо вновь порождают языческие «тексты» внутри собственного мира. Об этом неоднократно упоминалось в литературе: исследователи писали о структурной памяти, которая позволяет культуре на определенном этапе развития самостоятельно воспроизводить стадиально более ранние «тексты», уже вышедшие из употребления (см., например: [Лотман, 1996, с. 758; Лотман, Успенский, 1994, с. 228—229]. На нашем материале можно увидеть, что отношение к славянскому «языческому наследию» далеко не однозначно. Естественно, не стоит в сакрализации богоявленной воды видеть возврат к языческому культу этой субстанции; или в исповедях дереву, земле, покойнику находить прямое наследие стригольников; или в обращении ко «всей природе Господней» видеть древний языческий пантеизм. Все это — «нужды ради» и все это, действительно, можно рассматривать как заново порожденные «тексты» с архаической семантикой. В то же время запреты на серьги, бусы, красные рубахи для женщин могут быть связаны с тем, что в перечисленных вещах вполне справедливо усматривались реликты язычества: недаром серьги и бусы уподобляются змее (V/5, 6); по другому варианту, слышанному моими коллегами в 1991 г. в Ковернинском районе, но не записанному ими, носящим серьги на том свете вдевают в уши мышей (и змеи и мыши — хтонические твари, соотносимые с нижним миром, т. е. с языческим, нечистым локусом); за ношение девушкой рубахи красного цвета, который в одежде восточных славян означал достижение брачного возраста, у федосеевцев и филипповцев полагалась епитимья в 300 поклонов [Мельников, 1911, с. 268]¹⁴.

¹⁴ Поповцы, как тут же отмечает автор, в цветных рукавах могут пойти даже на моление. Принадлежащая к беглопоповскому (новозыбковскому) согласию Ирина Васильева (Уренский р-н, ок. 1925 г.р.) в 1993 г. сказала, что запрет на серьги неправильный, «потому что Богородица в серьгах», и пояснила: есть икона, которая носит именно такое название, но показать или даже описать ее не смогла.

Интересно сопоставить эти данные с материалами, собранными в среде бухтарминских старообрядцев на Алтае, тем более что их считают возможными выходцами из бывшей Нижегородской губернии. Бухтарминки носили не только бусы (бисера), но и бисерные

В то же время в один ряд с архаическими предметами попадают все сомнительные с точки зрения сакральной чистоты инновации: самовар, чай, кофе, фотографии, радио, телевизор, которые являются знаками «чуждой» экспансии. Чай «применяется к табаку», так как он из «неверных стран»; самовар называется «змеишком» — и, конечно же, не только потому, что шипит, закипая, а еще потому, что способствует употреблению «змеиной», выращенной язычниками травы — чая; телевизор — Антихристова икона, змей, «лихорада» («Зачем мне в этой комнате лихорада такая стоит?» — Ксения Леонтьева, 1916 г.р., федосеевское согл., Тонкинский р-н, запись 1997 г., архив автора). Впрочем, объяснение греховной природы названных предметов и явлений может быть дано с точки зрения христианских ценностей: «Фотографироваться грех — это мы гордимся» (VI/2). Вероятно, промежуточное положение между предметами, осознаваемыми как традиционно языческие, и опасными инновациями занимает зеркало. С.М. Толстая отмечала, что в старообрядческой среде запреты на зеркало для иноков (добавим от себя — и для «незамирщенных» мирян, ведущих квазииноческий образ жизни) не связаны «с мифологическим и символическим» толкованием зеркала, а объясняются его восприятием как атрибута мирской жизни, как предмета роскоши, несовместимого с духовной сосредоточенностью и аскетизмом поста и иночества» [1994, с. 115]¹⁵. Однако вполне возможно, что и зеркало могло осознаваться как опасный предмет, дающий фантомное изображение, человека-двойника, не существующего на самом деле, пример-

воротники, называемые рясками, и бисерные гайтаны; носили и серьги, причем щеголихи — сразу две пары: маленькие круглые золотые и длинные серебряные [Русакова, Фурсова, 1983, с. 99; Щербик, 1985, с. 233]. Впрочем, Е.Ф. Фурсова подчеркивает, что у алтайских старообрядцев, «несмотря на их любовь к богатым украшениям, ношение серег, как и бус, не приветствовалось правоверными стариками»; серьги рассматривались как «растление плоти» [1997, с. 113].

¹⁵ В том же ключе — «сластолюбие (т.е. чревоугодие. — О.С.) грех» — трактовали отношение к чаепитию Таисия Николаева и Анна Федорова, в доме которой матушка жила.

но так же, как и телевизор, в котором «все беси скачут» (VI/3)¹⁶.

Но, пожалуй, наиболее неожиданную опасность в смысле возможного проникновения «чуждости» представляет само человеческое тело, особенно женское: между слегка расставленных ног так и норовит «скочить бес» (V/101)¹⁷, кто сидит нога на ногу, да еще качает ногой, тот беса качает (информантка из Нижнего Новгорода, ок. 1920 г.р., беглопоповское согл., запись 1991 г., архив автора)¹⁸, «у бабьего хвоста нету поста» (VI/16). Исходя из этого представления, женщины нуждаются в большей огражденности от вероятной экспансии хаоса. Так, человеческое тело разделяется по вертикали на верх и низ, по горизонтали — на правую и левую сторону, т.е. на чистую и нечистую сферы соответственно («ниже пупа нет креста», правой рукой не показывают «собачью щепоть», с правой стороны мужчине нельзя сближаться с женщиной для полового сношения и т.д.). Но

¹⁶ Ср.: «Бо як бачыш чоловіка, то той чоловік є. А як бачиш чоловіка в люстровы (зеркале. — О.С.), то ты ёго бачыш, а ёго ж там няма. Гэто оно лыхый можэ так зробіты, шо хоч няма, а ёго бачыш чы чуйіш. В радівы ж ны сыдыть чоловік, а ёго чуты, вын говорыть. Тілівізор тожэ показуэ тое, шо ёго тут няма. Гэто од лыхого, шчыталы» [Толстая, 1994, с. 129]. Записано от уроженки с. Симоновичи Дрогичинского р-на Брестской обл., 1912 г.р. в 1986 г.

¹⁷ Присутствуя на молениях, мы неоднократно наблюдали неукоснительно соблюдаемую ритуальную позу: ноги плотно составлены, руки сложены на животе, кулак правой руки прижимается к левому локтю и наоборот. Руки разнимаются для совершения крестного знамения и поклонов («метаний»). Исследователям, которые не соблюдали правильной позы, иногда указывали на это, а иногда старушки подходили и сами «поправляли» неверно сложенные руки и ногой пододвигали вольно отставленные ноги.

¹⁸ Помимо кощунственности изображения креста ногами, которые принадлежат к нижней, «нечистой» половине человеческого тела, есть и бессознательное понимание смысла подобных сигналов тела. Так, специалисты-психологи толкуют скрещивание женщиной ног и покачивание ногой как сигнал готовности к сексуальной близости (см., например: [Грайс, 1995, с. 140—142]). Если можно так выразиться, в этом смысле действительно активизируется бес, связанный, среди прочего, с материально-телесным низом.

несмотря на такое разделение, женщина, идя на моление, должна «заградить плеча» распущенным платком, чтобы защититься от беса (VI/30).

Сексуальные отношения, являющиеся наиболее характерным проявлением материально-телесного низа, воспринимаются как оскверняющие, несовместимые с сакральной чистотой и потому требующие ритуального очищения¹⁹. Информантки неоднократно подчеркивали, что женщинам, живущим половой жизнью, запрещается прикасаться к священным книгам. О мужчинах у нас подобных сведений нет, однако у некоторых согласий (например, федосеевцев) хорошо известен запрет супружеским парам, ведущим половую жизнь, «мешаться крестом», т.е. креститься и кланяться вместе с молящейся общиной. Таким супругам надлежит только присутствовать на молении, стоя позади всех молящихся. В беспоповских согласиях, где нет подлинного, освященного истинной церковью таинства брака, блудом считается и сожителство законных супругов (VI/14). К блуду в любых его проявлениях отношение у наших информанток однозначное: за данный грех отвечают и мужчина, и женщина, для обоих это одинаково тяжело (VI/12, 13).

¹⁹ П.И. Мельников описывает случай, который выглядит почти анекдотически: «Так, один православный, имевший в ските любовницу, рассказывал, что проводя ночь в ее светлице, он пил воду из стоявшей подле постели кружки. Захотелось пить и любовнице его, но когда он подал ей недопитую кружку, она, оттолкнув его, сказала: “С ума ты никак сошел, разве я буду пить из одной посуды с табашником”» [1911, с. 148, сн. 4]. Этот случай приводится автором как пример ужасающего ханжества, присущего скитницам. Однако дело, по-видимому, в другом. Сексуальные отношения сами по себе являются настолько стихийными, «языческими» (как проявление нечистого «низа»), что не имеет принципиального значения, к какой вере принадлежит партнер, так как оскверняет, хаотизирует любой секс. Принятие же пищи и питья, напротив, рассматривается как действие сакрально чистое, при котором осквернение может произойти только от присутствия иноконфессионального сотрапезника. Впрочем, в единичных случаях нам приходилось сталкиваться и с иным отношением: «Коли он [муж] к тебе подойдёт, ты его не отгоняй, как это-т говорят: у бабьего хвоста нету поста. А в том греха нету-т» (VI/16).

В то же время, по нашим данным, старообрядческая традиция достаточно мягко относится к женщинам во время регул: они допускаются на моление, им запрещается только братья за священные книги и свечи. Никаких особых предписаний, связанных с этим состоянием, кроме необходимого ритуального очищения и обязательной стирки испачканной рубахи в течение трех дней (VI/15), нами зафиксировано не было²⁰.

Говоря об отношении старообрядцев к женщине, следует отметить его противоречивость. С одной стороны, женщина грешнее, чем мужчина, лукавее его (VI/11); «Мужчина дороже, чем женщина! — Почему? — А по всему. Ни одной женщине чина не дали, ризу не надели» (информантка из Тонкинского р-на, 1924 г.р., федосеевское согл., запись 1997 г., архив автора); «Баба в доме как поганое ведро нужна» (Анфиноген Федоров, 1908 г.р., федосеевское согл., Тонкинский р-н, запись 1992 г., архив автора)²¹. Особенно значим мужчина становится, когда ему «дается чин», т.е. он является «благословленным отцом». Уже упомянутая мною информантка, уверявшая, что мужчина дороже, чем женщина, утверждала со ссылкой на Серафима Саровского:

²⁰ Интересно сравнение испачканной менструальной кровью рубахи с покойником. Так, известен общеславянский запрет ходить в сад женщине во время регул, потому что плодовые деревья могут перестать плодоносить или даже засохнуть [Агапкина, 1994, с. 95]. Таким образом, месячные истечения рассматриваются как знак смерти, который может быть смертоносен для других живых существ (деревьев) или вредоносен для самой женщины (как в записанном нами тексте), к которой пристают различные болезни. Ср. с представлениями о вредоносности воды, которой обмывали покойника, — V/47.

²¹ Особая пикантность жизненной ситуации этого информанта заключалась в том, что его жена Мария Петрова являлась «благословленным отцом» местной общины федосеевцев московской ветви. Надо заметить, что, несмотря на шовинистические высказывания мужа, семья была очень дружной. Сам же Анфиноген представлял особую гордость общины, к тому времени состоявшей исключительно из старух. Вообще общины, имеющие в своем составе хотя бы одного «старичка» (даже если этот старичок не очень образован и играет роль скорее свадебного генерала), считаются выше по статусу, нежели те, которые состоят из одних женщин.

«Хоть ты Гаврило — свиное рыло, но ему чин даден, повиноваться надо ему» (запись 1997 г., архив автора). С другой стороны, есть немало «благословленных отцов» — женщин (замечательно звучит, например, такое высказывание: «У меня сестра двуродна есть. Она — отец!» — Мария Петрова, 1912 г.р., федосеевское согл., Тонкинский р-н, запись 1992 г., архив автора), и по нашим записям можно вполне согласиться с П.И. Мельниковым, утверждавшим: «Раскол бабами держится» [1958а, кн. 1, ч. 1, гл. 1, с. 21], хотя информантки неоднократно подчеркивали, что подобная ситуация существует «нужды ради», так как «всё порушилось». Иными словами, в вывернутом мире, где уже царит Антихрист, возможно и выполнение некоторых священнических функций женщинами.

Говоря о месте человеческого тела в старообрядческой картине мира, нельзя не остановиться и на проблеме болезней, смерти и погребального обряда. Внимание именно к погребальному обряду вызвано тем, что разговоры о смерти и погребении не являются жестко табуированными в среде наших информантов, а скорее, даже входят в определенный набор тем, принятых в беседе с исследователями. Отношение же к свадебному обряду, который включает «бесовскую песню и плясню», у пожилых рассказчиц куда более сдержанное — на склоне лет не подобает лишний раз даже вспоминать подобные ситуации. Кроме того, «погребальный обряд оказался одним из самых консервативных элементов культуры, благодаря устойчивости определяющих представлений, на базе которых он сформировался. Не случайно христианизация именно в этой области не принесла сколько-нибудь существенных результатов» [Еремина, 1991, с. 40]²². Так, например, нами зафиксировано довольно устойчивое и весьма архаическое представление о том, что умирающего нельзя оставлять на кровати (V/43, 44, 45). Это представление не является чисто старообрядческим: С. Смирнов характеризует его как «народный обычай», причем не только русский, но и украинский (цитируется Т. Шевченко), свя-

²² Не случайно «малоначальные» спасовцы и «глухая нетовщина» признают все церковные таинства, к которым они прибегают в официальной церкви, кроме отпевания.

занный с поверьем, согласно которому на земле умирающему легче всего (земля как бы забирает человека обратно в свое чрево). «Если больной труден и умереть не может, его спускали на пол (у крестьян прежде земляной), теперь постилают солому» [Смирнов, 1913, с. 270—271] (автор, в частности, ссылается на сообщение Н.М. Гальковского). Древний смысл этого вполне языческого обычая забыт нашими информантами, но весьма характерна попытка объяснить его отсылкой к авторитету святых отцов (V/44). То же можно сказать об обычае хоронить покойника непременно в лаптях, причем обосновывается он и ссылкой на архаические представления о загробном мире как о высокой горе, стеклянной или ледяной, на которую не подняться в другой обуви (V/53), и тем, что лапти «крестиками плетены» (V/51, 52). При этом не принимается во внимание оппозиция верха и низа человеческого тела («крестики» на обуви) — возможно, для мертвого тела она уже не актуальна. Устойчивость лаптей как погребальной обуви отмечал и П.И. Мельников: «Таков обычай: летом в сапогах, зимой в валенках, на тот свет в лапотках» [1958а, кн. 1, ч. 1, гл. 1, с. 15]²³.

Перед смертью человек нуждается как бы в «снятии» телесности — этим может объясняться представление о том, что легкая смерть неудобна Богу и, прежде чем умереть, необходимо хоть немного поболеть, помучиться: «А надо сколько-то поболеть перед смертью, у Бога прощения попросить! А живём — свинским житиём...» (VI/46); «перед смертью надо помучиться, не всё царевной жить!» (уже упоминавшаяся Ксения Леонтьева, запись 1997 г., архив автора). Болезнь зачастую лишает человека физической возможности грешить: слепой парализованной старухе, пролежавшей 23 года, перед смертью являются Богородица и Николай Угодник как награда за безгреховное существование в муках (VI/45). Отсюда, по-видимому, и нелюбовь некоторых старообрядцев к лечению: кроме того, что нет «праведных врачей», а лекарства имеют сомнительное с религиозной

²³ Возможно, что здесь же упомянутая автором раздача лаптей нищим в качестве милостыни связана не только с дешевизной, но и с определенным ритуальным статусом этой обуви в изучаемом регионе.

точки зрения происхождение, лечение еще и препятствует осуществлению воли Божьей. «У меня коли заболит, я лежу, отлежусь... А там лечись, хоть залечись, если смертельно, так и не встанешь. А Катя (соседка. — О.С.) только на уколах и живёт. Ну, лечись, лечись, спиртуйся!» (Ксения Леонтьева, запись 1997 г., архив автора). Однако многие пожилые старообрядцы охотно прибегают к помощи медицины.

С темой смерти и похорон тесно связаны представления о некоторых домашних животных, особенно кошках и петухах. Выбор животных в качестве предмета беседы с информантами зависел отчасти от моих субъективных предпочтений, а отчасти от того, какие домашние или живущие в доме животные были у них, обычно это кошки, собаки, мыши, куры, поскольку в силу преклонного возраста нашим информантам было уже не под силу держать какую-либо скотину (коров, свиней, коз, овец).

Отношение к собакам не выходит за рамки того, что неоднократно отмечали исследователи не только для старообрядческой, но и для древнерусской культуры²⁴. Это животное является своего рода воплощением идеи языческого, сакрально нечистого. Любопытно разделение понятий «собака» и «пес»: первое семантически нейтральное, второе с выраженным негативным значением, функционально противопоставленное Христу, Святому Духу, ангелу, т.е. всем манифестациям высокого божественного начала. «Собака — друг, но она — пёс» (VII/6), «Собака называцца — как это выразить — “пёс”» (VII/13), «Собака — как пёс» (VII/22) и т.д. В то же время «у собаки... дух поган, шерсть не погана» (VII/25). Можно сказать, что собака является сакрализованным животным, но сакрализация эта со знаком «минус» (отсюда разделение — «дух поган, шерсть не погана»). По всей вероятности, «слово “пёс” в лексике нижегородских староверов означает принадлежность к нижнему

²⁴ См., например: [Иванов, Топоров, 1974, с. 57—61, 203—204; Успенский, 1994б, с. 92, 104—109]. П.И. Мельников отмечал, что старообрядцы вообще в избе не кормят скот, не держат кур, а собака, по их мнению, опоганит дом [1911, с. 261—262].

миру» [Голубкова, 1998а, с. 41]. Поэтому кошка тоже может рассматриваться как «пёс» (VI/25). По-видимому, на нее отчасти переходит сакральная нечистота мыши — хтонической твари, имеющей выраженную змеиную природу (отсюда взаимозаменяемость мыши и змеи — см. приведенный выше запрет на ношение серег). Но с другой стороны, «без кошечки дом-от не христианской» (VII/11). Кошка же, наряду с персонифицированными Средой и Пятницей, является психопомпом, т.е. проводником душ на тот свет²⁵. Можно утверждать, что из всех домашних животных кошка наиболее амбивалентно воспринимаемое существо — с одной стороны, допускаемая даже в алтарь (в отличие от женщин-христианок), так как очищает помещение от скверны — мышей, с другой — постоянно оскверняющая сама себя поеданием этих самых мышей.

Не менее амбивалентен в народных верованиях и петух, «вещая птица, способная противостоят нечистой силе и в то же время наделяемая демоническими свойствами» [Бушкевич, 1995, с. 307]. Однако наши информанты постоянно подчеркивали, так сказать, «солнечную» ипостась петуха: «Петушок — он земной ангел» (VII/28), «кочеток — он всё время Христа славит», петухов подают как милостыню. Вместе с тем можно проследить даже по нашим немногочисленным записям определенную связь этой птицы с загробным миром и с культом мертвых, может быть, даже с ритуалами, направленными против заложных покойников. Так,

²⁵ Примечательно, что в записанных нами сообщениях Среда и Пятница либо не имеют признаков пола, либо выступают в образе красивых молодых людей, даже военных (II/11, 12). Вряд ли случайно использование именно формы *Пяток* вместо *Пятница*: последняя, во-первых, принадлежит к грамматическому женскому роду и, во-вторых, неизбежно должна была вызвать ассоциации с Параскевой Пятницей, женской святой и покровительницей женских ремесел. Среда и Пятница в славянских языческих представлениях были связаны именно с женскими божествами. Связи подобных божеств с культом Параскевы Пятницы и Богоматери, а также с сакрализацией хтонических животных, в том числе и кошки, посвящен ряд интересных работ О.В. Голубковой (см., например: [1998а, б]), поэтому мы на этой проблеме подробно останавливаться не будем.

петухи «выпевают» небесное царствие (VII/27), их можно услышать, даже будучи на том свете (причем «в муке вечной», т.е. в аду, в нижнем мире — VII/29), петухов подают за помин души «удавленников», и петухи «выпевают», т.е. как бы замаливают их грех. Однако в поминальную трапезу блюда из курятины не входят (VII/22)²⁶.

К сожалению, эта статья не может претендовать на сколько-нибудь исчерпывающее описание картины мира нижегородских старообрядцев. Хочется надеяться, что собранные и опубликованные нами материалы послужат базой для дальнейших, более полных и масштабных исследований, очередным этапом которых может стать, во-первых, сравнительное изучение фольклора старообрядцев и лиц других конфессий, компактно проживающих в одной местности, с целью дифференциации элементов старообрядческого и крестьянского, не зависящего от конфессии мировоззрения; во-вторых, выявление степени воздействия старообрядческого миропонимания на представления нестарообрядцев.

Важность изучения устной традиции старообрядчества не подлежит сомнению. «Итогом, соединяющим усилия многих исследователей, мог бы стать словарь основных концептов старообрядческой культуры... Такой словарь может стать научным описанием старообрядческой картины мира в синхронном и диахронном вариантах» [Никитина, 1998, с. 36].

О. Савельева

²⁶ О связи петуха с «иным миром» см.: [Топоров, 1992, с. 310]. Д.К. Зеленин отмечал, что ночной крик петухов — это, по народным поверьям, их молитва [1991, с. 94]. Отмеченного П.И. Мельниковым обычая выставлять на три ночи во двор постель покойника, чтобы ее «опели петухи» [1958а, кн. 1, ч. 2, гл. 11, с. 546], нами не зафиксировано.

І. БИБЛЕЙСКИЕ И ХРИСТИАНСКИЕ ЛЕГЕНДЫ

КОСМОГОНИЧЕСКИЕ И КОСМОЛОГИЧЕСКИЕ ПРЕДСТАВЛЕНИЯ

1*. Всегда был Бог-Отец, и Христос был тоже — прежде всех век, но родился, как цветок от корня, а Дух Святой от Отца исходит.

Городецкий р-н, Валентина (Васса) Иванова, ок. 1920 г.р., беглопоповское[•] согл. Зап. 05.07.1992 г. О.В. Беловой, О.А. Савельевой.

2. [Отец — ум, Сын — слово, а Дух, душа — дыхание. Слово без ума невозможно, а без дыхания тоже нельзя.]

Городецкий р-н, Валентина (Васса) Иванова. Зап. 26.07.1994 г. Н.В. Беляевой, Е.С. Клочковой.

3. Серафимы — это птицы, в клювах у них — ну, проволока, что ли, и ведут солнце на колеснице по небу.

Городецкий р-н, Валентина (Васса) Иванова. Зап. 10.07.1994 г. Н.В. Беляевой, Е.С. Клочковой.

4. [Солнце всходит на востоке. Утром — зоркое, веселое. Вечером старится, но не тухнет, а освещает другую страну. А Прасковья Сидоровна говорит: «Солнце, как сучок в дереве, стоит на месте. То источник Святого Духа стоит на месте недвижим и непеременин, и от него Иисус Христос родился». И он судить нас будет.]

Городецкий р-н, Валентина (Васса) Иванова. Зап. в июле 1994 г. Н.В. Беляевой, Е.С. Клочковой.

5. Господь нам подаёт дождь дугой, воду берёт из морей и рек. Он набирает дугой воду, ну, радугой, набирает в боки и мёхи. И идёт дождь. Если вода нечиста, ангел Господень ходит с крестом и святит. И эту воду можно уже и пить. Она освящена. На растения идёт — мы их едим.

Паспортные данные см. № 2.

6. [Ангелы могут являться людям:] коли хотят явиться, там одевают тело, таки высоки, стройны, красивы... Оне духи, но таки смышлёны... [По повелению Божию ангелы заведуют погодой и посылают дождь и вёдро. Поэтому грешно пытаться предсказать что-либо, даже погоду; что Бог даёт, то и надо принимать.] А теперь всё предсказывают, вон, в телевизере — погоду...

Паспортные данные см. № 1.

7. Лжепророки-ти сказали: всю неделю дожди будут. [Сообщение прозвучало совершенно естественно и также естественно было воспринято участниками моления. Переспросив, собиратели выяснили, что речь идёт о Гидрометцентре.]

Собиратели: А почему?

Информантка: Потому что погоду может определять только Бог.

Городецкий р-н, Анна Фёдорова, ок. 1920 г.р., беглопоповское^о согл. Зап. 06.07.1992 Н.В. Беляевой, О.А. Савельевой.

СВЯЩЕННАЯ ИСТОРИЯ И ИСТОРИЯ ХРИСТИАНСТВА

8. Говорят, Пресвятая Богородица с яблока родила... Ева-то проглотила яблоко, а Адам-ту нет. Поэтому у мужиков тут шишка, застряло оно. Да-да! [Мужу:] Ну-ка, подыми бороду-то! Видишь — шишка у тебя. А у женщин нет, всё гладко, и у меня и у них.

Говорят, в каком возрасте не помри, а в тридцати годах встанёшь. А ещё в газете писали (ещё в советски времена, давно): когда Христа вели на распятие, жиды воина подсунули, а Христа отправили в Японию, где он и умер в возрасте ста десяти лет.

Уренский р-н, Ирина Васильева, ок 1925 г.р., беглопоповское согл. Зап. 11.07.1998 г. И. Кёлер, Л.Н. Новиковой.

9. Змей сорвал яблоко пастью... Ева родила сына, а у него две головы — человеческая и змеиная. И запечалились они. И Господь вот и пошёл во ад. Из аду-ту вывел людей. И голову дьявольску отдал. Они ведь спорили с вражонком: твои будут живы, а мои мертвы. А Господь не понял тогда: «Как это так?» Вот и пошёл потом на распятие.

Городецкий р-н, Валентина (Васса) Иванова. Зап. в июле 1994 г. Н.В. Беляевой, Е.С. Клочковой.

10. Христос отверз рай. Все были тленные: шли все во ад — и правые, и нет. Тело — земля, а душа — семечко. Тело тленно. Второе пришествие будет, и тело будет другое. И вечная нетленная жизнь будет. Во гробе он не лежал бы, рай бы не отверз.

Бес приплыл по морю змеёй. И Адаму (а не Еве)... Как младенцы ведь были. А потом прельстил Еву. А она Адаму дала плод, и застрял у него кусок в горле. Вот и кадык. И глаза у них открылись. Увидели, что наги. Стыд и причинно место загородили. Бог тут пришёл: «Адам, ты где?» — «Я тут, я наг». Послал их Бог на остров Анфилистий: ему сеять рожь, а ей рожать детей. Говорили оне на сирском языке. От них и народ пошёл. Одна была вера. Пошли церкви. По всей земле, по Селенной должно семь церквей. Но стали уж больно мудрёные, Господь и смешал языки. На Троицу. Апостолы, Богородица молились все на одном языке. И Господь решил смешать языки. И огненные языки на них нашли. И стали разными языками говорить. Духовные языки сошли на людей.

Паспортные данные см. № 9.

11*. Вот у Авраама-ту было триста восемнадцать слуг, а он сколь трудился, а Сарра сама нищим обед готовила. А они нищих принимали. И вот пошёл раз Авраам туды, в поле, где дуб-от Маврийской, и сел у дороги-ту, ждёт, кто пройдёт странник, чтоб к себе пригласить. И тут видит: идут три старичья, и он их к себе позвал и угостил.

А у Авраама-ту Лот был, племянник, толькя он в соседней долине жил — оне розделились, оба богаты были, дак чтоб не было роспря... По-нашему, это, ну, скандал, а по-славянски — роспря. Всё из-за скотины — скотины держали много. Вот ти странники говорят Аврааму: «Мы-ту счас пойдём в соседний город и его уничтожим, потому что там явился гной земной». Ну, это — Содом, все там со всем жили, одно слово — гной земной. А Авраам спрашивает: «А если пятьдесят человек-от праведных, дак поразишь?» — «Нет, — грит, — не поражу». — «А если сорок?» А тридцать? А пять?» — «Не поражу». — «А если один

только?» А он не сказал (несколько слов неразборчиво. — *Сост.*). Ну, оне пошли. А тамако, в том городе, такой обычай был: коли странники идут — дак надо убить. Да. И вот увидали: нишшие идут, дак, грят, убить надо. Ну — гной земной. А оне-ту зашли к Лоту в дом, а он жил — да у него жена, да два сына, да две дочери. Оне говорят: «Собирайтесь и уходите. Как пойдёте — не оглядывайтесь». Как пошли оне — сзади как загрохотало, забрячало — жена-от Лотова оглянулась и окаменела столпом. Так, грят, и счас ещё стоит, в стране той-от... Ну это, где оне жили. А в какой стране — про то не знаю.

Городецкий р-н, Валентина (Васса) Иванова. Зап. 05.07.1992 г. О.В. Беловой, О.А. Савельевой.

12. Вера-то чудеса творит. Моисей когда водил народ в пустыне сорок лет, явился им олень. Кто-то хотел его подстрелить. Но он им сказал: «Отпустите. Нам Бог даст пищу, а запасать не надо». [Ему говорят:] «Ведь олень-то уйдёт безвозвратно!» А он их так к посту приучал — тогда пост был. Моисей им велел его пометить: увидите, мол, Бог нам его пришлёт. И вот когда не стало у них пищи, явился тот помеченный олень, сам пришёл!

Кстовский р-н., Надежда Алексеева, 1928 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 05.07.1993 г. Л. Н. Новиковой, Н. Планкиной.

13*. Был один мужчина, он мог локтями раздвигать каменные столбы. А почему он был таким сильным? Потому что не стриг волосы. В волосах вся сила.

Борский р-н, Галина Иванова, год рождения и согласие не установлены. Зап. 06.07.1987 г. М.М. Беляковой, Н. Кораблевой.

14*. Еврейской род Христа распяли, а это до того было. «И Бог от нас отступился, и просить его и молить не имеем права», — а был этот... пророк Осия. И одна молодёжка — имя ей Иудифь, она была вдовушкой молодой, и она лучшее надела — как молодёжь-от топерь волосы-ти ропускают — и пошла с рабыней-красавицей. А он... Малахерн, что ли, которому она голову отрубила... А она шла народ свой спасать.

Она пошла с рабыней-красавицей, с распущённым волосам, и он пожелал сразу мысленно: о, моя будет! [Юдифь приготовила заранее для головы Олоферна «сумку-топчак».] Оне сели есть на пиру, а она своё ела — мы к вам с едой не прикасаемся! Он своё [ест] — она своё. Она ёго упоила и голову-ту оттяпала. Она с головой-ти вернулась: «Давайте Бога просить!»

И стали Бога просить на голос [интонационно выделено информанткой]: «Господи, помилуй!» На голос, то есть пением. И глас Бога с небес: «Осия, ты повинен, ты запрещал им молице!»

Арзамасский р-н, Ирина Лупанова, ок. 1924 г.р., спасовское согл., «некрещеный спас». Зап. 30.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

15. Был неверный царь Вал, язычник. Засуха у них случилась. Вот звали они дождь, а пришёл огонь. Звали — не дозволялись. А Илия позвал — и дождь им пошёл...

Вдова убирала дрова. Илия пришёл: «Напой меня, хочу я пить. И краюху хлеба захвати». Она ему: «Муки у меня горсть и масла немного». Дала ему. А он: «Не умолится у тебя ничего». А у другой вдовы Илия сына воскресил.

Городецкий р-н, Валентина (Васса) Иванова. Зап. в июле 1994 г. Н.В. Беляевой, Е.С. Клочковой.

16. Царь Давид, что Псалтырь напечатал, он был убиец и прелюбодей. Гулял много. Жена у него была, а он с другими жёнами. Однажды увидел он жену красивую, а у неё муж был Урия, что ли. Он его на передовую решил послать, чтоб его убили (война была), а на ней жениться. Вот он и убиец, и прелюбодей. И много он вершил. Но явился ему ангел пресветлый с мечом: «За всё, что ты сделал, убить я тебя должен». Взмолился тут Давид (вот пятидесятый псалом). И много стал молиться и плакал — всю постелю слезами заливал. Слезы с водою мешал и пил горечь эту. И вон какую книгу напечатал — без неё служба не обходится никакая. И снова царём стал. И праведным.

Паспортные данные см. № 15.

17. Иоанн Предотека как народился от Лизаветы и мужа её Захария, архиерея, но не в своём селе. Пошло тут

озорство: Захарию убили в церкви и Лизавету хотят убить. Она Иоанна Предотечу схватила и побежала, а Авраам по пятам. Она и молит: «Мать сыра земля, возьми меня». Земля и расступилась и спрятала их. Господу так надо было. Жили они в пещере, питались финиками, диким мёдом и акридой. Это трава такая. Потом мать умерла. И пошёл он в мир. Иисуса Христа крестил.

У царя Ирода было три-четыре сына. Я, грит, старой, и я вам царство разделю. А одного сына — царём. Жена у него была Радиада и дочь у неё Соломея. Радиада его отбила у его жены, ей в царских палатах охота было жить. А жена, азербайджанька была, убежала к себе в Азербайджань. Иоанн Предотеча Радиаде говорит: «Не правильно ты делаешь». Она захотела ему отомстить. Однажды Ирод сделал пир. Всех призвал. А Иоанн Предотеча уже был в тюрьме. Ирод говорит Соломейке: «Пляши, пляши — всё я тебе дам». И поклялся. Она плясала-плясала и побежала к матери: «Чего мне брат?» — «Иоаннову голову». Ирод опечалился: было такое веселье, а тут... Голову отсекли, и гости все заплакали. Она матери голову подала, а та в погано место спрятала.

Паспортные данные см. № 15.

18*. Иоанн Креститель вроде был другом царю Ироду — в его дому жил. Вроде как слуга. А Ирод с братовой женой неправедно жил. Иоанн-то это видел и осуждал. Тот велел его за это заточить в темницу.

Тут как-то Ирод свой день рожденья справлял, пригласил гостей. А дочка Иродиадины больно понравилась ему, как плясала. Проси, говорит, что хочешь. Слово царёво дал. А она говорит: «Пойду спрошусь своей мамы». Та и сказала: проси, мол, голову Иоанна Крестителя на золотом блюде.

Вот откуда грех день-то рождения справлять! Нужно справлять именины, день ангела. И плясать поэтому грех — вот что из её плясанья-то вышло! И словами бросаться грех.

Паспортные данные см. № 12.

19. Собираательница: А евреев Бог простил, что они Христа распяли?

Информантка: Однако не простил — что они не уверовали.

Кстовский р-н, Таисия Николаева, 1909 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 25.07.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

20. [Некий явившийся в деревню адвентист завёл с одной из информанток спор об этнической принадлежности Христа:] Он еврей!

З.М.: А я говорю: интересно, а на иконе он русский!

[Этот же адвентист носил всевозможную иллюстративную продукцию, которую он предлагал другой информантке.]

А.И.: Картинка с раем у ёго — тут и яблоки, и Ева подвита́ стоит...

Сергачский р-н, Анастасия Иванова, 1920 г.р.; Зоя Михайлова, 1935 г.р.; спасовское согл., «глухая нетовщина» (?). Зап. 1.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

21. *Информантка:* Почему вот Господь у нас в Русьском не родился, а в етим... (в Иудее. — *Сост.*) А потому, что там християны были. Мало их... А мы были идолопоклонники.

А апостол Павел раньше-то кто был?

Собирательница: Гонитель христиан?

Инф.: Он был иконоборец! Святы-ти иконы не почитал. А потом так уверовал, что пошёл с апостолом Петром проповедовать.

Кстовский р-н, Анна Фёдорова, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 27.07.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

22. *Собирательница:* Таисия Николаевна, а Иуда — он кто? Человек или Сатана?

Информантка: Июда? Июда — человек.

Соб.: Его бес побудил Христа предать?

Инф.: Ёго не бес побудил, он сам Христа предал.

Паспортные данные см. № 19.

23. *Собирательница:* Анна Фёдоровна, а Иуда — он кто? Человек?

Информантка: Июда — человек... Апостол... [Далее информантка сбивчиво пересказала сюжет обретения Иису-

са во храме. Истолковав Священное Писание книжникам, Христос сразу же начинает свой подвиг:] И ён [Христос] с двѣнадцати лет из дому ушёл. И первого обрѣл Июду. Июда — ёго первой ученик. Ёму и казну доверяли, и хлеба закупал...

Вот у нас сейчас девять (небесных чинов. — *Сост.*)... А десятой — это полк отпавший. А Сатана — он был первой... Первой у Христа ученик. А вот ведь отпал! Откуда беси и взялись.

Кстовский р-н, Анна Фѣдорова. Зап. 26.07.1995 г.
О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

24. У нас сейчас... И беси-те... И этот... Июда. Он был первой у нас ангел... Ещё до Христа, как Христос родился. Подумал: «Я не хуже Христа». Как подумал, так и слѣтел. Господь ёго сбросил, во ад.

Кстовский р-н, Анна Фѣдорова. Зап. 24.07.1994 г.
О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

25. [Апостол Пѣтр, трижды отрекшись от Христа, раскаялся, ринулся в ров, там и провѣл три года в слезах. Лишь ангел, посланный Христом, освободил его от добровольного плена.]

Ковернинский р-н, Анна Герасимова, год рождения не установлен, поморское согл. Зап. 02.07.1991 г. М.М. Беляковой, В.А. Мосалевой, М. Кузнецовой.

26*. *Собирательница* (указывая на полустертую медную икону Николы Можайского): А что это за образ?

Информантка: Пѣтр Первый.

Соб.: ???

Инф.: Он у Христа первый был апостол.

Бутурлинский р-н, Прасковья Васильева, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 18.07.95 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

27. [Господь дал Петру и Павлу ключ от рая. Пѣтр — первый апостол. «Ты камень и правильный, не болтался ни туды, ни сюды». И на нём «церкву» создал.]

Паспортные данные см. № 15.

28*. Иван Богуслов — он живой лёг во гроб. Ученикам говорит: «Давайте закрывайте меня землёй, прощаться будем». А ученики открыли гроб потом — и плоти нет.

Сергачский р-н, Анастасия Иванова. Зап. 1.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

29. Иван Богуслов — девственник, наперсник и возлюбленной. Иван-от Богуслов ухаживал за Богородицей — ёму Господь век продлил до ста двадцати лет. А други-ти апостолы раньше погибли.

Арзамасский р-н, Устинья Михайлова, 1914 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 8.08.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

30*. Никола Чудотворец — он всем скорый помощник! Иоанн-то Предтеча говорит: «Если б мне так молились, как Николе, то я бы и на камени хлеб родил!» Никола-то на Вселенском соборе Арию-еретика уличил. Тот не верил в Святую Троицу. Арий-то после вышел в уборну — там его и разорвало!

Паспортные данные см. № 12.

АПОКРИФИЧЕСКИЕ ЛЕГЕНДЫ И ПЕРЕСКАЗЫ КНИЖНЫХ ПОВЕСТЕЙ

31. Вот самарянка... Фотинья её звали. На колодец пошла. Пятикнижие Моисея прочитала. Апостолы захотели поесть, а Христос пошёл к колодцу и сидит убогим старичком. Господь ведь каким хочет может быть. Он ей говорит: «Дай испить». (Он не хочет, но проверяет её.) Она говорит: «Жидовин, мы с тобой...». Он: «Дам я вам живую воду. Ты век не жаждала». Она: «Отец дал нам воду преступую (sic!), как же ты дашь живую?» Он: «Приведи мужа...» Это он к притчам подходит... «Церковь на третий день воздвигну», — а он о себе говорил, о воскресении. Услышали в деревне и бегом побежали. А Христос пошёл к апостолам. Те ему говорят: «Покушай с нами». Тридцать три года ходил — и не ел. Это Дух Святой — он не пил, не ел. В нём и божеское, и человеческое.

Городецкий р-н, Валентина (Васса) Иванова, ок. 1920 г.р., беглопоповское[•] согл. Зап. в июле 1994 г. Н.В. Беляевой, Е.С. Клочковой.

32. Разбойник благоразумный. Нам разбойник рай отверз. У разбойника, которой по леву-ту сторону (от Христа был распят. — *Сост.*), у него жона как прислуга (работала. — *Сост.*) — она и украла... сына у Кайафы. И он у их жил и дожил лет до двенадцати. Робёнок не знал, отец всё в разбое... Он коренной разбойник...

А у их ещё сын был, Стефан-первомученик, у ёго позвоночник был больной, он не ходил, толька ползал. А сусед его с крыши упал. Мать пришла: что мне с им делать? Он [Стефан] и выполз — Христос ещё по земле ходил — он к ёму ползёт... Так Он воскресил в перву очередь Стефана, а потом суседа...

И оне (семья разбойника. — *Сост.*) ловили рыбу и торговали... Хоть сказать — на базаре.

У Кайафы свояк — жёны сёстры были — и у ёго дочь умирает. А Христос по земле ходил. И он пошёл и Христу сказал: «Дочь умирает». И была жона кровоточива... [Жена кровоточива, не имея возможности излечиться, тайно прикасается к Христу. Сваяк Кайафы просит воскресить умершую дочь.] А Христос: «Не могу! Кто-то до меня дотронулся! Не могу». А он так сказал, а сам знат — кто. И она мало ёму покаялась — перед всеми стала каяться! А дочь уж в гробу лёжит. [Христос воскрешает девицу.] А Кайафа ёму (отцу девицы. — *Сост.*) был свояк — и то не поверил. А тот поверил.

А этот топериче сын, которого украли, он выжил... Что ж, он робёнок, ёму три года было, два ли... Вот он поймат рыбы, идёт продавать на базар-от. А тот, у которого дочь [Христос] воскресил, — богатой, государством заведовал. Ёму надо было работника в сад. И вот, к ёму напрашиваются, а он: «Я б взял того мальчика!» — «Нет, не могу, у меня мать!» Стефан ёму: «Ты иди, мы сами как-нибудь...» И он пошёл с им (со свояком Кайафы. — *Сост.*) и работат... А он Кайафе свояк, и захотели в гости поехать. А тогда на лошадях ли, ослах ездили. А та дочь, которую Христос воскресил, её отец спрашивает: «Кто поведёт твоего осла?» — «Толька тот, которого ты с базара привёл!» [Сваяк приехал к Кайафе, и тот увидал молодого человека.] Он ёго увидал, и жона — кровь всё ж, чует, что сват какой... Но не узнали.

И стал он подростком. И отец стал думать, как ёго в разбой взять. А другой розбойник отговариват: погоди год ли, два. И в розбой его взяли. И оне церковь ограбить хотели. И про то узнали, и тут караул сделали, с гольшам (значение слова неясно. Возможно, имеются в виду палаши. — *Сост.*) — раньше-т ружей не было, гольши-ти да стрелы. Кода оне подошли к церкви, церкву-ту грабить, и он с ими, и [караульные] давай их гольшам катать и ёму ударили по етому месту [показывает на основание черепа].

[Всех разбойников заключают в темницу. Молодой человек страдает от болей в голове.] А Христа уж в темницу взяли. А он [молодой человек] грит: «Ничего не хочу, пусть бы умереть, толька бы с Христом». Когда его стали на крест, а мать Христа (*sic!*), у ей есть одежда-то его, послала первомученика Стефана: «Пойди к Кайафе, покажи рубашечку-ту» — она была вышита. Пришёл: «Мне лично к Кайафе». А слуги: «А почто, мальчишечка, ты к ёму?» Первый раз ёго не пустили, она второй раз послала. А оне уж на кресте висят. «Мне к ёму лично». Оне пустили, мальчишечка взошёл: «Это не ваша рубашка?» А оне увидали, что сына-т, так Кайафа за башку схватился и волосы на себе драг. Он послал снять с креста, а уж он умёр.

Тот (неправедный. — *Сост.*) разбойник сказал: «Колі ты учитель, сними нас с крестов». А тот, первый рай отверз.

И тот свояк по вере пошёл.

Собирательница: Это вы в книгах прочли? А в каких?

Информантка: Чай, мало ли их, книг тех святых!

Кстовский р-н, Анна Фёдорова, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 24.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

33. Коли младенцев резали... Ирод-царь... А Бугородица бежала с Исусом Христом. А в одне ворота её не пустили. А одному (сторожу. — *Сост.*) пчела глаз ужалила — он и ушёл. А разбойники-те двое бежали за Бугородицей. Один баёт: «Возьмём младенца», а другой отвечает:

«Нет, не возьмём». И он отошёл на двенадцать локтей и бат: «Помяни мя, Господи, егда увидеши во царствие своё!»

[Разбойник умер и был допущен в рай, что вызвало недоумение и возмущение апостола Петра.] Пётр бает: «Что это, разбойник, руки по локоть в крови, а вперёд идёт в рай!»

Богородский р-н, Клавдия Михайлова, ок. 1907 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

34*. От мы тут, в селе говорим, бывало: «Чтоб тебе удавиться, как Иуде». А вы знаете, как с Иудой было? А вот как. Иуда давилсе, а ёго дуб-от прижал, и добольна. И от того недомогания он рознёсса (как-от лошадиной след с телегою — такой он ширины стал). Очесей ёго не видно было, и грешный ёго уд — сколько в ём росту было, скажем, метр девяносто, два ли, столько и вытянулся, — обвил ёму выю и вошёл в ёго гортань, что он на Творца выпустил скверные слова. И сквернотою он, этим ўжем и подавился.

Арзамасский р-н, Ирина Лупанова, ок. 1924 г.р., спасовское согл., «некрещеный спас». Зап. 30.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

35. [После службы Успению Пресвятой Богородицы информантка делает пояснения к тексту Минеи служебной:]

Когда несли гороб Богородицы, то спустилось семьдесят апостолов на облаках... Один первосвященник хотел опрокинуть гроб. Но только до него дотронулся — у него руки и отпали! Все стали Богу молиться, и он взмолился: «Что же я хотел сделать?!» Ему голос с неба: «Ты приставь руки-то назад». Он приставил — руки и приросли.

Бутурлинский р-н, Прасковья Васильева, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 27.08.1995 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

36. Что такое Успение? Успение, говорят, это знацит — умёр. А вот мы цитам... [Читает «Достойно есть», доходит до «без исления Бога слова родшую:»] От, «без исления»! Успение — это знацит умёр? А Бог её усыпил, нетленно жо! А все говорят: «Успение — умёрла!» А по «Книге о вере» — там Он её без исления взял, живую на небеса.

Сам лицом на восток, а её лицом на запад, от, как бёрут тутушку (младенца. — *Сост.*). Поцему на восток — потому что Господь придёт судить с востока. Поцему её лицом на запад, по-нашему — на закат? На западе — грешныё там. Богородица за грешных молице. Всяка молитва цезез Богородицу. Она как бы цедилка — ага, процедить надо, кому бы святым ни молились, всё цезез матушку Богородицу, а она сынка молит!

Паспортные данные см. № 34.

37. О явлении иконы Тихвинской Божьей Матери. Она явилась рыбакам «на блáте», значит на болоте. Она им явилась на воздухе «светлейши електра». На них страх напал, собрался народ, взяли её с воздуха. Решили построить церковь, навозили лесу. Три венца сложили, поставили на ночь караульщиков. Проснулись — а она перенеслась туда, где икона явилась. Высушили болото, построили церковь — она сгорела. А икона — нет, она в пепле валялась. Другую решили построить. И другая сгорела. Князь Василий Иванович разрешил строить каменную церковь. Нужно водружать железный крест. В то время один инок шёл из монастыря поклоняться Пресвятой Богородице. Устал, остановился — и видит в лесу видение: колода лежит, срубленное дерево, и на ней две иконы — Никола и Богородица. Святитель Христов Никола его позвал. Богородица ему говорит: «Иди, водружают железный крест. А мой сын распят на деревянном кресте». Тут, кто ставил железный крест, упал. С крестом упал, но жив остался. Монах-то и рассказал видение...

Бутурлинский р-н, Прасковья Васильева. Зап. 20.07.1995 г.
Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

38*. Самокресты чем отличаются от остальных — младенцу ручки кладут на голову (погружая при крещении. — *Сост.*).

Была эта... Муж у ней был начальник... Он уехал, а она сидела на окне и всё слушала. А тогда апостол Павел ходил и проповедовал христианску-ту веру. И она это выслушала и выбежала:

— Крести!

А как крестить, она начальника жона!

— Погоди два дня!

А она не стала ждать и в ряку побёжала, а за ней народу столько! А там крокодилы, в реке-ти... Она выслушала, как себя окрестить, и побёжала, а за ней народ — кричат: «Батюшки!» Там ить крокодилы...

И только она пришла (домой. — *Сост.*), а он [муж] тут приехал, а она уж по вере. И он стал её презирать, чтоб её замучить. И она убёжала. Скрылась где-то в горах. Там пастухи-ти — один пастух не выдал, а другой указал. И он [муж] её замучил.

Кстовский р-н, Анна Фёдорова. Зап. 23.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точиной.

39*. [В некотором царстве] змей весь народ поедал, а царь установил очередь. [Пообещал при этом послать и свою родную дочь, когда до неё дойдёт очередь. И вот осталась на съедение только царская дочь.] Он её посылает: «Поди на брег». Змей-ти приполз, а Георгий на коне подскочил, его и затоптал. А она стоит в синем китаечке, в белых рукавчиках, так бат: «Георгий, уйди — со мной съест!» А он бат: «Не уйду!» А сам такой гошой, в синих штанах, в красной рубахе, ремешком подпáсан...

Богородский р-н, Клавдия Михайлова. Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой.

40. [Никола по воде ходил, и кого он крестил, те люди тоже ходили по воде. Шли муж с женой близ воды. И ребёнок у них упал и потонул. Господу так надо было: надо Николе праздник сделать. Пришёл пономарь в церковь, а плачет там ребенок. Это Никола-святитель его положил.

Трёх воинов спас — они в службу внесены, 19 декабря. Царь был Авлавий. Их послали по делам в ненашу страну. Приехали, и враги напали на них ложно. И забрали их, и посадили в темницу. Царю Авлавию наклеветали на них. Сторож им сказал, что их собираются убить. Они стали говорить: «Есть русский чудотворец Никола, он нас спасёт». И стали ему молиться и просить. Никола услышал их молитву. И пошёл к царю Авлавию ночью Духом Святым. Был он архиерей, ходил по земле, а теперь Духом помогает людям. Царь спал. Никола ему: «Выпусти безвинных, а то

сам получишь плохое». И ярится перед ним. Царь воспрянул ото сна. А Никола пропал. Царь подумал: «Кто этот белый муж?» И понял, что он от Бога, а не от человека. И выпустил.

Сарацины разорили церковь, а там был Василий, мальчик. Его похитили и увезли. Стал он у царя разносить вино. А родители его молились, подавали людям, праздники Николе делали. Угодили они ему. И через два года... Он разносил вино, и Святой Дух («а по-нашему — ветер») подхватил его и унес к отцу-матери. А родители праздник Николе делали. Собака мальчика не узнала, и вот «лает-притужается». И отец пошёл посмотреть: а Василёк как был, так со склянницей с вином и стоит. Отец удивился: «Ты ли это?..» Привёл его домой. А мальчик рассказывает: «Меня как подхватило, так и принесло». Ветер — это Дух Святой, то холодный, то тёплый... Николе угодить только надо, и он всё даст. Но только надо с верой и любовью.]

Паспортные данные см. № 31.

41. Андрей-юродивый. Раньше покупали детей. И один верующий хозяин купил мальчика и научил божественному. Однажды хозяин припас деньги, пошёл на базар, а другую часть положил, спрятал. Приехал, а денег нет. Зовёт он мальчика: «Ты взял?» — «Я не бирал». Стал он его бить. А он не бирал. Железо на него наложил и посадил в подвал. И стал тот Николу просить. Никола пришёл к хозяину и говорит: «Выпусти отрока. Забыл ты, куда положил». И показал ему, где положил. Хозяин и выпустил отрока. Андрей-уродливый вроде звали. Его купил и научил всему божественному.

Андрей стал молиться. Рано встал и стал молиться. А дьявол разлагает и пугает: стал ботать да царапать в дверь. Андрей испугался и спрятался под одеяло. И заснул, и снится ему сон: на одной стороне — праведные люди, на другой — эфиопы-бесы. Он внял: «Это бес меня пугал, не буду бояться!» Стал молиться. Шестьдесят пять лет ходит по миру. Он был не уродливый, но уродство ему кто-то сделал. Снится ему: три юноши, и такие красивы венцы на них. «Как бы их купить?» — «Не продаются. Они потам да трудам даются, молиться Богу надо». — «Научи меня». —

«Когда бес начнёт нападать — ты загни ему ногу». Проснулся он: «Я эти венцы заработаю!» Стал молиться, а на него стеклось целый полк бесей с колом, с мотыкам. Призывает он: «Иоанн Богослов, помоги мени». И явился муж светлый и говорит: «Затворите двери, чтобы никто не ушёл из бесей». Иоанн Богослов взял проволоку, скрутил и стал их лупить-растягать. А Андрей стоит-поглядывает. Беси — они в теле являются. И взмолились беси: «Господи, помилуй нас. Прельстились мы на Андрея». По сто розгов им дал. А Андрей стал ходить по земле, стал уродливой. И все смеялись над ним. Господу так было надо. Он Богородицу видел, как она на воздусех за мир молилась. И заработал венцы-ти.

Паспортные данные см. № 31.

42*. **Рассказ об Алексее — человеке Божьем.** [Алексей является в дом родителей в отрепьях. Из жалости его поселяют в конюшне. Он не открывается никому.] А жона так и жила — ещё девицею. И мать об ём ревела, и жона. Топерь, когда ёму смерть пришла, он написал записку-ту и в руку взял. И когда он помёр в конюшне, пископу там был сон: идите в такое-то место, там лёжит Божий человек. [Епископ является к родителям Алексея и сообщает о кончине Божьего человека в конюшне.] И кода открыли-то конюшню, у него записка в руке. Отец с матерью как упали... Что ж — сын! И жона — хоть она девица, она с им не ночёвала ничё, тоже плакала.

Собирательница: А почему он так над ними издевался? Видел же, что родные страдают, почему не открылся?

Информантка: Потому что он не захотел, а они его насильно жонили. А он тоже был с высшим образованием, Алексей — Божий человек. И Василей Великой, и Иоанн Златоуст, и Григорий Богослов. Они все нежонаты, а все с высшим образованием.

Паспортные данные см. № 32.

43*. Перед иконой надо исповедаться, перед Иисусом Христом... Надо всё в уме, в разуме исповедаться. Ой, у меня грехов-ти — беда! Церковники говорят, без причастия, без исповедания нельзя, а мы перед самим Спасом исповеда-

емся. Ведь вот разбойник-то, перед кем ему было исповедаться? А первым в рай вошёл. А и блудница-то... Господь всех простил.

В Прологе читала про другого разбойника. С шайкой в лесу сидели, и всех убивали, и всё новых к себе в шайку привлекали. К ним они прислали туды мальчика восьмилетнего с рукописью: что, дескать, вы делаете? А смерть придёт, а что по смерти к тебе будет? И мальчика они не убили. Главарь их скоро заболел. А был он из родов благочестивых. Он, как и про себя скажу: в молодости бросила всё... Он и правда подумал: «Что мне будет?» Направили его в больницу. Он плакался там в грехах, слёзы тряпочкой утирал. Врач спрашивает, ему любопытно. «Я грешный человек», — да и тряпочкой глаза всё утирал. Так и умер.

Василий Великий стал вешать грехи с добрыми делами. Добрых-то не было ни одного на весах. Но ангела он призывал: тряпочка та была у ангела. Ангел её положил на весы — и она все грехи перетянула. Грехи-то все повскакали с весов.

Собирательница: Почему же Василий Великий?

Информантка: Он же святитель. Молимся же святителям Иоанну Златоусту, Николе Мирликийскому. А Василий и назван Великим, потому что будет вешать наши грехи, ему поручено. Каждая душа, как человек умрёт, проходит через его руки.

Праведна Феодора говорит... (Склероз — это всё лукавого дело!) Уж она вся праведна была. Умрём, поведут там душу нашу через мытарства. Там двадцать одно мытарство. Феодора всю жизнь молилась Василию Великому. И вот ангелы повели её по мытарствам. Их не перечтёшь, всех грехов-то! Вот мы беседуем, а наши слова пишет ангел, а плохие — лукавый пишет. У него мно-ого свитков наших грехов. Феодора праведная была, но выпивала, с этой и с этой — какие родственницы к ней придут. Даже блудное мытарство они прошли. Этого мытарства никто не проходит, ни один человек, а Феодора прошла! А на одном мытарстве ангелы её с рук спустили, значит она грешна. Она раньше каялась, но епитимьи не принимала. Она так и сказала. А Василию Великому она всю жизнь молилась. Он

за неё и заступился: «Она оброчница мне была, у меня всё записано». [И когда списки с грехами развернули, нашёл туман, и ничего было не прочесть.]

А я вот этого блудного мытарства не пройду!

Как мы будем огненну-то реку переходить? Она ведь течёт от Востока до Запада? Но и блудница грешила, и разбойник — Гоподь их простил...

Богородский р-н, Мария Иванова, 1917 г.р., спасовское согл., «по Антипину». Зап. 19.06.1993 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

44*. А вот блудница была женщина-то. Ну, в общем как это, чёго ето говорить... нынче много таких-то. Ну и пила, и так расхошно всё жила. А держала человека престарелого, допокоила. А как померла, и беси зáchали её тираничь-ту. По лестнице — полезай-ка вот на́ небо-то! Беси-то со сторон-то и зáchали её тираничь. А анґель-то Господень взади шёл. Не подошёл уж к бесам-то тут вроде... что уж оне эдак-то тиранят. Свитки-то у них вóт такие написаны: где чего делала, где чего сотворила, где чего соврала. Всё тут у них записано, кажное слово её записано. Коуда привёл её анґел-то Господень на поклонение ко Господу Богу, эту душу-ту... [Он её простил.] Беси-то говорят: «Что́ это, она же наша, вот гляди, какая она была!» Тоуда, значить, этоуо анґеля-хранителя [позвали, он] шклáнец, как бы горшечек, и подал Господу-то Боуу — добрые-то дела, что она кормила человека и ухаживала до́ смерти. Так беси-то — как метлой снесло бесей-то! Так анґел-то-хранитель повёл душу в рай на своё место. Доброму-то человеку, видишь, надо быть-то! Доброе дело мóгот всё искупить.

Собирательница: Это в книгах писано?

Информантка: Да, в книгах писано.

Тонкинский р-н, Елизавета Захарова, 1914 г.р., федосеевское согл., казанская ветвь. Зап. 16.07.98 г. Л.Н. Новиковой, Е. Саврасовой.

45. [Информантка вспомнила, как читала, что была Феодора пианчива, и как её повели, и встретили на месте, и всё предложили. И стали (бесы. — *Сост.*) её толкать: тут пила, тут пила — забыла? И потолкали её. Василий Вели-

кий вспомнил, каки у неё добры дела, а то бы потолкали её к себе.

Богородский р-н, Дарья Григорьева, ок. 1910 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

46. Собрательница: А правду говорят, что на том свете Василий Великий будет грехи взвешивать?

Информантка: Это кто ж говорит?! [смеётся] Окроме Бога никто нам [не судья].

Паспортные данные см. № 32.

47. [Когда душа идёт по мытарствам и проходит их, то «достойную» душу принимают ангелы, но при этом они её бьют] — это как бы крещениё. От, слыхала я.

Паспортные данные см. № 34.

48. И грешники, покаившись, удостоятся царствия небесного. Блудница такая была — самая-самая — Таисия (как Мария Египетская). Блуд она творила, сиречь гуляла много. И золота много брала за гулянье. Старец некий просветил её: «Иди в монастырь». — «А как же мне Бога молить?» — «Недостойны твои уста Бога молить и звать. Говори: “Создавый мя, спаси и помилуй мя”. Поселили ее в кельйку, в которой даже лечь нельзя было, до того мала. Пищу ей в окошечко подавали, она выходить не должна была. Два или три года она так жила и так Бога молила. Потом ей послабление дали, переселили и разрешили к Богу взывать. Вот она покаялась.

Городецкий р-н, Валентина (Васса) Иванова. Зап. 26.07.1994 г. Н.В. Беляевой, Е.С. Клочковой.

49. Человек один молился в церкви. Его потом ангел спрашивает: «Много ли народу молилось?» — «Полна́ церковь!» — «Нет, — grit, — только полтора человека молилось. Один всю службу простоял, думал только о молитве. Другой — до половины, потом отвлекся на мирские думы». Вот так. Когда молишься, все мирские думы отбрось, думай только о молитве!

Кстовский р-н, Надежда Алексеева, 1928 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 05.07.1993 г. Л.Н. Новиковой, Н. Планкиной.

50. Шёл монах утром по лесу. Видит: сидит егерь молодой и кушает. Он его упрекнул: «Что ты как рано ешь?» Пришёл в монастырь, стал служить, а на нём благодати-то и нет! Настоятель ему говорит: «Вспомни-ка, ты ведь осудил сегодня. А это грех!»

Паспортные данные см. № 49.

51*. Старец один хотел узнать Господни тайны. Пошёл, по пути к нему ангел в виде спутника пристал. Пришли к одному человеку. Он их покормил, приветил. Ангел после взял золото блюдо — на нём подавал хозяин — и выбросил в окошко. Старец удивился: «Зачем ты это сделал?» В другом доме они остались ночевать. А наутро ангел задушил хозяйского сына. Старец его спрашивает: «Кто ты такой?» Увидели они на краю деревни пустой дом. Ангел разрушил, раскидал в нём кирпичную стену. Старец стал допытываться о его делах. Он ему и объяснил: «Блюдо я закинул — из-за него могло быть убийство. Сына задушил — душу его спас от греха. А в доме в стене был клад запрятанный — стали бы наследники разбирать, нашли бы, поубивали бы друг друга». Вот ведь и говорят: пути Господни неисповедимы!

Паспортные данные см. № 49.

52. Ещё в маминой книге читала, как Христос ходил с учениками. Идёт он в воскресенье и видит: одна баба бельё стирает, другая шьёт, третья вяжет.

— Что тебя, матушка, заставило это делать в воскресный день?

— Да сменить меня в работе некому, вот и стираю.

— А моему сыну в школу не в чем пойти, рубашечки нету.

— А ты почему вяжешь?

— А мне делать нечего. Я с ими заодно от нечего делать и села вязать.

А Христос и говорит им:

— Шесть дней дано вам для работы, а седьмой — для Бога.

Ещё там писано. Идёт Христос с учениками по берегу, смотрит: женщина бельё полощет. Он отвернулся. Дошли

до рва — женщина ребёнка душит. Он сказал: «Бог тебе в помощь», — она ребёнка-то и выронила. Ученики спрашивают: «Почему ты от той, которая бельё полоскала, отвернулся, ничего не сказал, а той, что ребёнка топила — “Бог в помощь”?» А он отвечает: «Тот ребёнок всё равно неудобен (sic!) был Богу».

Это всё в маминой книге читала.

Бутурлинский р-н, Таисья Фёдорова, 1915 г.р., спасовское согл., «самокресты». Зап. 18.07.1995 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

53. [Христос и апостолы шли раз по мосту. А мост хороший, новый, крепкий. Апостолы хвалят его, говорят: «Какой хороший человек его сделал!» А человек тот уже умер и находился в аду за какие-то прегрешения. Иисус Христос в миг перенёс его в рай. За доброе дело грешнику прощаются его грехи.]

Сосновский р-н, Агафья Иванова, год рождения не установлен, спасовское согл., «большой начал». Зап. 1992 г. О.В. Беловой, Н.В. Беляевой.

54. [Христос и апостолы шли раз по лесу. А земляники кругом — видимо-невидимо. Один из апостолов, что сзади всех шёл, решил сорвать ягодку и съесть. «Ведь никто не видит», — думает. И съел. А потом все остановились отдохнуть. Христос разделил между всеми хлеб, а тому апостолу не дал. Тот говорит: «А мне, Господи?» А Христос ему отвечает: «А ты уже сыт». (Господь всеведущ. Всё делать нужно в своё время.)]

Паспортные данные см. № 53.

55*. Почему сорок раз произносят «Господи, помилуй». В одной стране был царь, у его была книга. И там написано: «Ныне богат, а завтра нищ».

— Как это — «Ныне богат, а завтра нищ» — вырвать этот листок!

От как — вырвать листок!

И вот он поехал на розгулку на охоту. И бежит лось. И он хотел его застрелить. А он [лось] побёг. Он побёг, и ему жалко. Он за им. И коня привязал, одежду снял и побёг за ним — вещь-то хороша.

Побѣг за нѣм, а тут ангел Господень с небес спустился, в его одѣжу облѣкся и поехал к его жоне. Едет ангел, а пастух там стадо пасѣт. Смотрит пастух: царь едет, напугался или там чѣ...

А тот хватился: как мне-ка идти? Кустами ли, травой обвязался и пошѣл. И подошѣл к тому ж пастуху.

— Почто ты ходишь тут, обернулся травой, такой охальник!

— Да я царь, не узнал, что ли?!

— Да какой ты царь, вот счас ехал царь, — и давай его кнутом бить.

И он [царь] отошѣл и сорок раз без отрыву и без вздыханий проговорил «Господи, помилуй». Вот откуда пошло.

А жона его [ангела] приняла как мужа. А спать не стал. Не имел того дела.

— А я, — бат, — дал оброк три дня с тобой не быть. И вот сорок раз без роздышки проговорил «Господи, помилуй».

Паспортные данные см. № 45.

ОТНОШЕНИЕ К КНИГАМ И КНИЖНОСТИ

56. Книга, которую не читаешь, как человек голодный. Тонкинский р-н, Ермил Меркурьев, ок. 1920 г.р., федосеевское согл., «филимоновская» ветвь. Зап. 15.07.1997 г. Н.В. Беляевой, Т. Дедаевой.

57. [Указывая на стопы книг у божницы:] Вот чем мы можем подействовать!

Шахунский р-н, Иван Макаров, 1917 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 18.07.1997 г. Н.В. Беляевой, Л.Н. Новиковой.

58. [Нежно глядя принесенный из чулана рукописный сборник поучений Ефрема Сирина (XVIII в.):] Она у меня плачет — никто её не читает. А надо бы мне её читать, да всё дела — дак некогда.

Шахунский р-н, Иван Макаров. Зап. 18.07.1998 г. Л.Н. Новиковой, Е. Саврасовой.

59. [Библия (Ветхий Завет. — Сост.) пошла от Никона, поэтому её не читают, она греховная.]

Борский р-н, Анна Анисимова, год рождения не установлен, спасовское согл. Зап. 11.07.1987 г. Н. Кораблевой, В. Корягиной.

60. У нас Библия уже считается не староверска. Её читают — но больше Евангелие читают.

Сергачский р-н, Зоя Михайлова, 1935 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина»(?). Зап. 01.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

61. [Библию у нас не читают. Её грех читать простому человеку — только священнику: образованному, посвящённому. А то можно соблазниться: вон у царя Соломона сколько было жён... Так, значит, и мне можно! А Давид у друга своего Урии жену отнял...]

Кстовский р-н, Надежда Алексеева, 1928 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 05.07.1993 г. Л.Н. Новиковой, Н. Планкиной.

62. О напрестольном Евангелии. [Если даже за скобочку брал — руки помыть перед Евангелием. Его, кроме отца духовного, никто касаться не может.]

Собирательница: А читать Евангелие напрестольное кто может?

Информант: Евангелие напрестольное читают кто может (читать «погласицей», «напевкой». — Сост.). Толькё по благословению читают... Ну, вы — девицы. Вам можно, смотрите, листайте...

Паспортные данные см. № 57.

63. *Собирательница:* Вам привезти Апостол?

Информантка: Да по избам не положено Апостол и Евангелие читать. А у нас моленной нет, рухнула. Так теперь всё по избам служим. А так-от Евангелие в моленной читает только отец духовный.

Тонкинский р-н, Пелагея Иванова, ок. 1928 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 15.07.1998 г. Л.Н. Новиковой, Е. Саврасовой.

64. О Псалтири. Псалтырь — она всем книгам мать. Её царь Давид по Божьему наущению написал.

Городецкий р-н, Мария Никитина, 1900 г.р., спасовское согл., Зап. 05.07.1991 г. О.В. Беловой, О.А. Савельевой.

65. Псалтырь — глубина неизреченная, наставляют на путь истинной. А уж там сам смотри, по пути-то пойдёшь ли истинному.

Богородский р-н, Мария Иванова, ок. 1914 г.р., спасовское согл., «мальй начал». Зап. 19.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

66. Я в Ленинград когда уезжала (девятнадцать лет работала там в типографии), две книги взяла — Псалтырь и Златоуст.

Бутурлинский р-н, Прасковья Васильева, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 18.07.1995 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

67. Мама была неграмотна и меня всё просила читать. Я в третьем классе училась и всё ей читала: «Исцеление Марии Египетской», про Андрея Первозванного, «Исцеление Алексея — Божия человека» — как он милостьну просил, как мать с отцом и невесту оставил. У нас эта книга была, не помню, как называлась.

О Конце Света. В книге всё правильно про это написано: «будет летать железная птица, будет всё небо опутано тенетом — проволокой, девицы будут — бесстыжи лица, будут брат на брата войной идти...» Это один дяденька мне рассказывал, а он в книге читал.

Собирательница: А как книга называется?

Информантка: Не вспомню... Постой, вроде... Библия. Точно, Библия называется.

Бутурлинский р-н., Таисья Фёдорова, 1915 г.р., спасовское согл., «самокресты»(?). Зап. 18.07.1995 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

68. Цветники бывают разные, в них — выписки из книг «Измарагд», «Золотая матица», «Камень нерукосечной горы».

Городецкий р-н, Прасковья Андреева, год рождения не установлен, беглопоповское^о согл. Зап. 10.07.1982 г. М.М. Беляковой, С. Никифоровой.

69. Если женщина живёт с мужем, такой более молодой возраст, то к книгам — ни за что, даже если у них

ничего не было. А то, может быть, у неё была связь с женщиной, а потом за святые книги — грех. Ну, молодая девушка, может, тоже имеет право...

Сергачский р-н, Лидия... (служащая сельсовета), ок. 1935 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина»(?). Зап. 01.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

70. [Информантка упомянула о своем возрасте:] Я уж така стара, из пасхалии вышла... Ну, как книги-ти стары бывают, у них пасхалия кончается, выходит вся...

Паспортные данные см. № 64.

71. Собирательница: Читаете ли вы Златоуст?

Информант: Златоуст написан для жизни человечества. И Златоуст, и Апостол, и Евангелие призывали только к любви... А сейчас лжепророки пошли. Все ереси рождаются от неправды, а истина — от христианства <...>

Вот ты скажи мне, что ты за человек?.. Ты заблудшая овца, которая не знает пастыря. Где видит: зелёная трава, туда и идёт... А книга влечёт за собой ещё другую книгу и третью. В них наше исповедание. А мы исповедуем — как по тыну палкой. Все теперь стали иметь на себе безгрешие. Забор большой, значит Ванька Шабров не видит. Вот мы за забором грехи от Бога прячем, как от Ваньки Шаброва. Нет на нас Святого Духа. Наша душа самовластна. В нашей голове укладывается больше плохого.

[Вот ты много училась, скажи мне,] сколько звёзд на небе?.. Сколько царь сто́ит?.. А чего я, хрестьянин, думаю?.. Царь сто́ит двадцать девять рублей. Если самого Христа за тридцать продали, так надо хоть рублик уменьшить...

Грамота истинна познаётся до смерти. Истина вся закопана в Премудрости. Божья Премудрость посылает пророков. Вот ты Пушкина знаешь. Ты его как признаёшь?.. Скажи, как же он тебе обличит?.. А сказка у него есть, о старухе и корыте! За эту сказку он причтён должен быть к лику святых! Особенно — женщинами. Ведь женщина — это ветер, от неё надо отворачиваться... А как его канони-

зируешь, когда советские его сделали коммунистом, билет ему дали с шестизначным номером?

Володарский р-н, Африкан Иванов, 1929 г.р., федосеевское согл., наставник общины «мирских». Зап. 04.04.1999 г. И.М. Грицевской, Л.Н. Новиковой.

72. В божественных писаниях многое узришь, только читай и выимай. <...>

Пророки — горы, апостолы — холмы. От младенчества пророки шли жить в горы и пророчили о верхнем, высоком, а апостолы это всё печатали и по земле разносили. <...>

Все пророки писали Святым Духом — он в них всеялся, а они писали и писали. <...>

Иоанн Богослов был в заточении, а Господь явился ему светлый, как солнце. Как Иоанн Богослов увидал, так и замертво и упал. Бог ему: «Иоанне, Иоанне, я тебе не умертвить пришёл, а воскресить. Напечатай ты мне Кáлeпсис (sic!) этот». И Иоанн Богослов напечатал.

Городецкий р-н, Валентина (Васса) Иванова, ок. 1920 г.р., беглопоповское согл. Зап. в июле 1994 г. Н.В. Беляевой, Е.С. Ключковой.

КОММЕНТАРИИ И ПРИМЕЧАНИЯ

К № 1. Здесь и далее в текстах, записанных от этой информантки, опускаются так свойственные ее речи слова-паразиты (допустим, это, ну...). Е. Ключкова отмечает сложность письменной передачи всего содержания этих рассказов без учета сопровождающих интонаций и мимики. По возможности мы постараемся графически отразить смысл, вкладываемый «знатной старушкой» во многие «этимологизируемые» ею слова. Так, слово «самудумки» (в приложении, кстати, к представленному жанру) она производит от «сами удумали».

К № 11. См. VI/90, где высказывается аналогичное отношение к «праведной милостыне», подаваемой богачом. Впрочем, следует заметить, что упомянутый текст сообщен Прасковьей Сидоровой, весьма авторитетной наставницей общины, к которой принадлежала и Васса Иванова, поэтому не исключено, что представления о богатом праведнике (на примере Авраама) распространялись в общине именно через наставницу.

К № 13. Нетрудно догадаться, что речь идет о библейском Самсоне. При этом следует заметить, что отращивать длинные волосы мужчинам у старообрядцев считалось грехом.

К № 14. Данный рассказ информантка привела нам как своего рода *exemplum*, санкционирующий введение богослужебного пения, которое не принято у «некрещеных» старообрядцев и которое ей очень хотелось ввести в обиход своей общины. В качестве источников, подтверждающих правильность ее подхода, были названы, кроме Библии (Ветхого Завета), Праздничная Минея, Око Церковное и Постная Триодь.

К № 18. Ср. с апокрифической повестью «Страсти Христовы», чрезвычайно популярной в старообрядческой среде, где танец Саломеи инспирирован наущением дьявола.

См. также VI/87, где выражается отрицательное отношение к светскому пению и пляскам.

К № 26. Устойчивый императорский эпитет «Первый», перенесенный информанткой на апостола, усвоен ею, вероятно, в ленинградский период биографии. Ср. также текст, зафиксированный в Каргопольском районе от православной: «Иногда, впрочем, происходят контаминации имени святого и изобразительной картины из другого культурного ряда, как, например, в рассказе информантки, объясняющей, почему Егорий — Храбрый: “Была иконка... Егор Храбрый сидит на лошаде, кода ему надо-то перепрыгнуть-то. Ну, лошадь поднялася на дыбачки, а ён сидит на верховни. И вот в это время, говорят, заветной-то праздник сделали, што Егор Храбрый, што уж был храбрый, што ладил перескочить Неву, а не удалоси перескочить. Лошадь не пошла, не прыгнула ли, чего ли...” (Евсино-96). В данном случае известная скульптура Медного всадника в Петербурге дает толчок к новому осмыслению канонического изображения Георгия Победоносца — и в том, и в другом случае типологически сходный сюжет — всадник, попирающий змия» [Левкиевская, 1996, с. 270—271].

К № 28. Информантка сослалась на «больно хорошую повесть» как на источник. Ср.: [Мещерская, 1996, с. 366—370]. Автор приводит сирийский перевод греческого «Успения Иоанна», которое было известно в славянском переводе и использовано, в частности, Дм. Ростовским (Миней Четьи, 26 сентября, день памяти Иоанна Богослова). См. также: [Пролог, 1642, л. 99 об].

К № 30. Легенды о Николае Угоднике в нашем сборнике см.: I/26, 37, 40; II/13—16, 18—20, 41; IV/2; V/45; об Арие: IV/1, 2.

К № 34. Текст является пересказом эпизода «Сказания об Иуде-предателе» псевдо-Иеронима, входившего в состав апокрифической повести «Страсти Христовы» в наиболее поздней редакции, представленной в старообрядческих печатных изданиях.

Один из собратьев по согласию усомнился в правильности пересказа, и тогда информантка предложила ему обратиться к первоисточнику, т.е. к «Страстям Христовым». Некоторое время спустя он подошел к рассказчице и сказал исчерпывающе: «Да. Ты разбираиссе».

К № 38. Информантка пересказывала текст дважды, без каких-либо существенных различий. Второй раз она начала свой рассказ словами: «Когда апостол Павел проповедовал у нас здесь, по нашей стране...» Текст представляет собой весьма вольный пересказ-контаминацию эпизодов апокрифических «Деяний Павла и Феклы» (см.: [От берегов Босфора..., 1987, с. 128—142]). Последний пассаж (бегство героини, предательство пастуха и ее мученическая смерть) взят из Жития св. Варвары, на что указала присутствовавшая при беседе Таисия Николаева, заметив иронически: «Это ты уж на святу Варвару сбилась! А та была первоученица Фёкла». После чего обе информантки заключили: «Самокрещение — оно по нужде!»

К № 39. Рассказ является описанием некогда виденной лубочной картинки и был рассказан в ответ на вопрос собирательницы, является ли змея чистым или «поганым» животным.

К № 42. Информантка начала рассказ об Алексее — человеке Божьем именно с эпизода его возвращения в родительский дом. Кроме того, несколько раньше она сообщила, что Василий Великий и Иоанн Златоуст учились в одной «кадемии».

К № 43. В качестве источника текстов информантка указывала Пролог и Житие Василия Великого. Видение Феодоры содержится в Житии Василия Нового.

К № 44. Информантка содержит у себя дома — «допокоивает» — слепую и немощную старушку того же согласия, свою ровесницу. Баба Нюра уже пережила свою прежнюю опекуницу

Епистимею Васильеву, умершую в 1992 г. Епистимея Васильева была известна подвижничеством на ниве милосердия — «допокоивала» 17 беспомощных стариков и старушек «по вере», т.е. одного с нею согласия (далеко не всегда безродных), некоторые из них также ее пережили. Свой труд она объясняла потребностью искупить блудный грех в молодости.

В рассказе информантки отмечено редко встречающееся в разговорной речи волжских старообрядцев фрикативное [г], передаваемое нами на письме буквой «γ». Такое произношение является церковнославянской нормой и может использоваться старообрядцами вне богослужения при обозначении сакральных понятий, таких как «Господь», «ангел» и т.п. Характерно непоследовательное употребление нашей информанткой [г] фрикативного и взрывного.

К № 51. По уверению информантки, легенду она слышала в пересказе матери, очень начитанной наставницы общины. Ср.: [Пролог, 1642, 21 ноября, «Слово о судех Божиих неиспытанных»].

К № 55. Ср. «Повесть о царе Аггее и како пострада гордостью» [Народные русские легенды..., 1990, с. 131—134].

II. ЧУДЕСА, ВИДЕНИЯ, СНЫ

СВЯТЫЕ ЗАСТУПНИКИ. ПРАВЕДНИКИ

1. Была тут одна, всё с шалём ходила (т.е. торговала шаями. — *Сост.*). Пошла раз... За пензией, что ли? [На пути ее ожидали грабители:] «В этом овраге её ограбим?.. В этом?..» И никак! Выйдет собака большая, чёрна, идёт за ней. Она «Бугородицу» читала!

Богородский р-н, Анна Васильева, ок. 1913 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 09.08.1993 г. О.А. Савельевой.

2. [Где-то недалеко от Хвощёвки жила одна женщина, которая в войну овдовела, и вскоре после войны, забив корову, собралась в город продавать мясо. Но одна идти побоялась и попросила соседа помочь. Сосед поехал вместе с ней, мясо распродали, и тут сосед куда-то исчез. Женщина пустилась в обратный путь одна —] а ей люди-ти посоветовали «Живый в помощи»; а она-т неграмотна, ей на бумажку списали — и на грудь повесить; она-т в лифчик и заложила. От идёт — и так от [информантка воздевает руки и закатывает глаза]: «Живый в помощи Отца моего!.. Живый в помощи Отца моего!..» Тут он-от [сосед] на неё из оврага и выкатил — ограбить, что ль, хотел, — а ей не показался: она как шла, при ей по бокам два милиционера были. [Грабитель не решился напасть при двух милиционерах, о чём он сообщил, когда решил прийти с чисто-сердечным признанием и его судили. Женщину охраняли ангелы, а соседу они являлись милиционерами.]

Богородский р-н, Антонина Павлова, ок. 1918 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 16.06.1993 г. О.А. Савельевой.

3. Один плясун в рай попал: в сапогах-ти были гвозд-ки. У него кровь-ти везде лила, с гвоздками. Он плясал, а Бога-т в устах держал.

Богородский р-н, Клавдия Михайлова, ок. 1907 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

4. [Конон (брат деда) «неженемый» был. Работал у братьев и жил с ними всю жизнь. Бог его очень слушал. Вот раз лён убирали. А в деревне старушка была, молилась за всех. Конон ей и подал льна, да много. А лён тогда дорогой был. Братья его ругать стали. Тогда он поднял свои руки к небу и говорит: «Господи, да подыми ты у них весь лён!» И тут же вихрь поднялся и весь лён унёс в лес. Неделю потом граблями этот лён с деревьев стаскивали. Тут уж братья его бранить не стали.]

Городецкий р-н, Капитолина Иванова, год рождения не установлен, спасовское согл., «малый начал»(?). Зап. 10.07.1994 г. Н.В. Беляевой, М.М. Беляковой, Е.С. Клочковой.

5. [Жила в деревне Воздвиженское, что стоит рядом с озером Светлояр, старушка. Несколько лет в определённый день обходила она деревню с молитвами и иконами. «Пока я жива, — говорила она соседям, — не бойтесь, с деревней ничего не случится. А как помру, гореть будет деревня». Померла старушка. В тот же год трижды горела деревня: сначала в центре, потом с одного конца, затем с другого. Вещая, значит, была старушка.]

Городецкий р-н, Иван Михайлов, год рождения не установлен, беглопоповское^о согл. Зап. 07.07.1992 г. О.В. Беловой, Е.С. Клочковой.

6. [Икона «Неопалимой Богородицы» («Неопалимой Купины») — верное средство от пожара.] Коли пожар, с нею обходят.

Собирательница: И помогает?

Информантка: Помогат. От раз у суседей дом горел, а я взяла икону-ту и обошла. И утихло сразу.

Ардатовский р-н, Прасковья Иванова, ок. 1912 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 13.07.1992 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

7*. [Рассказ является фрагментом беседы о монахе-спасовце, отце Викторе, от которого информантка принимала монашеский постриг где-то в конце 60-х — начале 70-х гг. в г. Коврове, где отец Виктор жил до самой своей смерти (ок. 1979 г.)].

Вот он [отец Виктор] на родине-то жил когда, он пас стадо. И что же? Вот выбрал самую хорошую корову, поставил ей крест между рогов, посередине. И говорит: «Бог благослови тебя пасти стадо, чтобы не одна корова не пропала». Да. И вот как только которой коровы нет, он ей говорит: «Иди ищи!» И она приведёт, когда домой уж пригонять.

Кстовский р-н, Таисия Николаева, 1909 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 08.08.1994 г. Л.Н. Точилиной, О.А. Савельевой. Расшифровка фонограммы.

8. [Перед революцией задумал Бугров в Попове построить то ли церковь, то ли богадельню. Заложили фундамент, начали стены класть. И вдруг пришёл один беспоповец, Влас: «Не стройте, — говорит, — церковь, в ней скоро черти плясать будут». Никто не поверил. Тогда Влас стал по ночам стены той церкви разбирать. Да силы неравные были, построили церковь. А после революции в том здании действительно клуб организовали.]

Борский р-н, Пелагея Фирсова, 1908 г.р., спасовское согл.(?). Зап. 17.07.1993 г. Н.В. Беляевой, Е.С. Клочковой.

9*. Одна старуха жила у нас в обители, она была не по нашей вере, а вот как они себя-то всё время называют — православными-то! И вот под старость-то её никому не надо было! Детей у неё, правда, не было своих, а муж у неё был, видно, пьяница страшный. Вот она и рассказывала про то, как она его ухлопала.

Собирательница: Мужа? —

Информантка: Пьяного-то, без перестани пил. Вот привезут его пьяного... А у них всё-таки свой магазин был, они торговали, деньги-то были. <...> Пил без меры. Да уж ей надоело... Вот однажды привели его и говорят: «Марья Ивановна, куда его девать-то?» — «Да вот, — говорит, — на галдарею». Что за галдарея, я не знаю — бросьте! И вот его тут бросили. Когда все-то улеглись, я, говорит, взяла сырую берёзовую палку, и уж так, видно, усердно она его колотила... Когда уж он в себя-то пришёл, говорит: «Марья Ивановна, что это у меня так всё болит?» — «А ты, — говорит, — не помнишь разве, как в тарктире-то с лестницы слетел?» — «Нет, не помню».

И вот он у неё полежал, видимо, сколько-то дней и умер. И вот, говорит, как только одна остаюсь, никого уже нет, он стоит около меня и говорит: «Что ты надо мной сделала?» И она к кому-то ходила на совет: «Что мне делать? Чтобы он мне не надоедал?» И вот ей предложили: либо сироту возьми, воспитай, либо дай обещание по святым местам ходить. И вот она и выбрала, и ходила она пешком, ни на чём, ни на каком транспорте, разве вот только где через воду переедет. А то всё по лесам ходила одна. И до старого Иерусалима дошла. Восемь лет она путешествовала. Вот уж как восемь лет кончила ходить-то, уж он не стал ей казаться, а то всё время говорил: «Что ты со мной сделала?» Вроде того: «Добивай, ты меня ещё не добила».

Паспортные данные см. № 7.

10*. [Одной женщине-разведёнке была дана епитимья: семь лет по лесам ходить. Ночевать просилась в избы.] Она и пришла: ноги-ти все сбиты, да на ночь приходит (из леса. — *Сост.*), а то ведь совсем погибнет. Да хлеба-т кусочек чёрствой съела, а мягкой-ти оставила. И уж после этого (после семи лет хождения по лесам. — *Сост.*) взошла в церковь — и уж теперь-то ей и мужа не надо, молельницей стала. Это она в церкву хойла, и батюшка, или кто, питимью на её наложил. Я спрашивала: в лесу не ночевала ли; бат, раз два прихойлось. [Позже «молельница» ушла в монастырь.]

Богородский р-н, Мария Иванова, ок. 1914 г.р., спасовское согл., «мальй начал». Зап. 19.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

Среда и Пяток

11*. Одна у нас тут пошла в Урень корову продавать. Долго стояла, пошла домой — уж темно. Попросилась к одной ночевать, она её пустила. Положила, а сама что-й-то с мужем шепчется. И слышит: стал он нож-от точить, что ли... Она обмерла, а тут в дверь постучали. Хозяйка-та отперла, а там два молодых человека, гожи таки... «Нам бы эту... На минутку...» Она вышла, оне её взяли за руки и бегом... Увели... «Дородные мое, да кто ж вы будетё?» — «Мы

Середа и Пяток». Она середу и пяток соблюдала, от оне её спасли...

Тонкинский р-н, Евдокия Кирсанова, ок. 1912 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 23.07.1992 г. О.А. Савельевой.

12*. [Одна женщина пошла в Арзамас овцу продавать. Продала, идёт по городу, а уж вечереется. Вдруг видит: у колодца женщина воду набирает. Разговорились. Та и говорит: «Поди ко мне, ночуй, а утром пойдёшь». Положили её в парадной комнате на лавке. А в задней комнате муж этой женщины был. Уж ночь, а он не ложится, что-то делает. Заглянула — а он нож точит. Жутко стало той женщине, думает она: «На кого это он нож точит? Уж не на меня ли?» И вдруг — стук в окно! Стоят двое военных и её вызывают. Только вышла, а они её хватить за руки и потащили. Она говорит: «Куда вы, миленькие, меня ведёте?» А они ничего не говорят. Вывели её на окраину города и пропали, словно их не было. А были это Середа и Пятница. Та женщина постилась по средам и пятницам, вот они её и спасли.]

Сосновский р-н, Агафья Иванова, год рождения не установлен, спасовское согл., «большой начал». Зап. 1992 г. О.В. Беловой, Н.В. Беляевой.

Николай Угодник

13*. [У одного мужика жена сильно пила. А он был непьющий. И вот он решил избавиться от неё. Раз, зимой, в феврале, он повёз её в лес, раздел и стал собираться домой, решив оставить её в лесу для того, чтобы она замёрзла и умерла. Но тут вдруг появился откуда-то старичок. Он подошёл к мужику, взял его за руку и сказал: «Не бери грех на душу, одень её и отвези домой. Она и так скоро умрёт». Мужик удивился, одел её и отвёз домой. А через десять дней жена и вправду умерла. Так сбылось слово старичка. А старичок-то был — сам святой Никола Угодник.]

Шахунский р-н, Кристина Ефимова, год рождения не установлен, поморское согл. Зап. 16.07.1987 г. И.Д. Иорданской, Н.М. Кораблевой.

14. Один человек из Венца взял в жёны немку. Жили-жили, а потом он вдруг стал её ненавидеть и издеваться над ней. Раз он решил завести её в лес да и оставить. Завёл, а сам ушёл. Немка туда, сюда — не знает выхода. Вдруг — старичок с белой бородой. Вывел её к вышке, а там уж дорога до деревни. И пропал. А это был Никола-святитель.

Паспортные данные см. № 12.

15. [Рассказчица не имела вестей от мужа с фронта и как-то раз увидела во сне себя и маленького сына идущими вдоль большого оврага, лесом. Навстречу ей из лесу вышел какой-то старичок, весь в белом, с длинной белой бородой и сказал:] «Напрасно ты его ждёшь. Он тебе не судьба». Я ему: «А ты почём знаешь?» — «А по устам», — он мне; да так-от пальцам мне и провёл [проводит пальцами вдоль носогубных складок].

[Позже старухи сказали ей, что это был Николай Угодник.]

Ковернинский р-н, Ольга Михайлова, ок. 1920 г.р., бело-криницкое согл. Зап. 03.07.1992 г. О.В. Беловой, О.А. Савельевой.

16. Была война. И Никола пошёл молиться. А битва была перед пересохшей рекой. Пошёл Никола к Илье-про-року — просить, чтобы в реке вода появилась, разделила рати, а то наших уже забивают.

Собирательница: А каких это наших?

Информантка: Как каких — красных!

И появилась вода. Илья воду пустил. А Богородица наших через речку переводила, и ей левую руку отстрелили. Красные все реку перешли, а белые потонули.

Борский р-н, Анна Горбунова, год рождения не установлен, спасовское согл., «малый начал». Зап. в августе 1993 г. Н.В. Беляевой, Е.С. Клочковой.

17*. Микола-святитель меня из Узолы (река. — *Сост.*) спас. Зимой, в стужу переходила реку. А мельницы мололи, водой-то меня и сшибло. Была у нас Олимпиадушка Осинска, говорила: «Тонули, — говорит, — в море и кричели, — говорит, — “Миколай Феофаньч, спаси меня! Миколай Фео-

фаныч, спаси меня!»» Я это и запомнила. Я когда упала кверху лицом, мне не поворотиться. Он мне, приятель, и помог. Как вздумала — поворотилась, пнула ногой в землю и поплыла.

Ковернинский р-н, Анастасия Спиридонова, 1904 г.р., беллопоповское(?) согл. Зап. 12.07.1994 г. М.М. Беляковой.

18. [М.Е. полностью уверена, что её сына, шофёра, дважды спасал Никола-святитель.] Один раз ехал Павел на машине в дальний рейс, в Ереван. Едет он по пустынному месту, впереди река. Вдруг видит: впереди его колёса катятся, одно, другое — и в реку. Посмотрел — батюшки, да ведь это мои колёса-то! Что же делать? Откуда ни возьмись, человек на лодке. Немолодой уже, красивый такой. Павел тут взмолился: «Дяденька, потрудишься Христа ради, пододвинь ко мне колёса-то». Тот ничего не говорит, только ручкой вот так помахал [делает апостольский жест] и стал веслом одно колесо к берегу сплавлять. Тут Павел говорит: «Уж и другое-то пододвинь, дяденька». Тот опять ничего не говорит, ручкой махнул и поплыл за вторым колесом.

А Павел даже заплакал, как подумал, что бы он делать стал без этого человека? Деньги вынимает и хочет ему отдать, а тот ничего не говорит, только рукой показывает — не надо, мол. Тогда поблагодарил Павел его: «Спаси Господи!» — сказал и за колёса принялся. Оглянулся, где же человек-то? А его и нет уже, исчез.

Это Никола-святитель самый и был [заключает М.Е. с убеждением.

А второй раз так было. Павел ехал в Урень. Вдруг навстречу ему на машине пьяный человек. Туда-сюда по дороге сворачивает! Уже десять метров осталось, сейчас столкнутся... Взмолился Павел Николе Угоднику, чтобы избавил его от беды. Смотрит: а машину-то пьяницы как развернёт поперёк дороги! Павел тоже остановился, вышел, кричит: «Ты что же делаешь, на дорогу не смотришь!» А тот протрезвел даже, выходит из машины и удивляется: «Что это было со мной? Я руль-то не вертел!» С тех пор Павел всегда свечу в моленной Николе Угоднику ставит.]

Тонкинский р-н, Мария Егорьева, ок. 1920 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 11.07.1998 г. М.М. Беляковой, Е. Саврасовой.

19*. Матушка Мигдония умудрялась [начальными] буквами написать на конверте: «Святителю Христов Нико́лае, донеси благополучно» — и никогда не пропадало.

Кстовский р-н, Таисия Николаева. Зап. 14.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точиной.

20. Что потеряшь — «Никола, помоги!» — и найдёшь. Он тёплый защититель. Никола — она милослива.

Михаил — душу в рай назначат. Павел — провожат. У Пётра — от рая ключи.

Паспортные данные см. № 3.

ЛЕГЕНДЫ О СВЯТОТАТСТВАХ

21*. О Серафиме Саровском. [Серафим привязал к ногам распятие и изображение Богородицы и ходил по ним, пока не истрепались. Потом раскаялся, но было поздно.]

Арзамасский р-н, Софья Иванова, 1917 г.р., спасовское согласие, «некрещеный спас»(?). Зап. 15.07.1991 г. И.М. Грицевской, Ерофеевой.

22. А все, кто кресты-ти сбрасывал, никто-т хорошей-ту смертью не помер. От был там, в Ковернино один... Кинди́нко... Так его потом-от в собственной конторе еврей Губерман стрéлил. Другой-от тоже был — как собака околел...

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова, ок. 1906 г.р., беглопоповское^о согл. Зап. 08.07.1991 г. О.А. Савельевой.

23*. [В селе Старая Пустынь была церковь Успения Богоматери. В 1935 или 36 году храм был наполовину разрушен, а в том, что уцелело, организовали клуб. В том же году какой-то прохожий шёл через старый мост и, увидев, что сотворили с храмом, пообещал селу страшные кары Господни. Это пророчество кем-то было услышано и — «один к одному вышло», правда, несколько лет спустя. 28 июня 1940 года, в пятницу, в пятом часу пополудни начался пожар, который длился примерно 1 час 40 минут, но выгорела бо́льшая часть села.]

Арзамасский р-н, Александр Михайлов, ок. 1914 г.р., спасовское согл., «некрещеный спас». Зап. 30.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точиной.

24*. [В деревне Катуны на Волге была церковь.] Приехал Чкалов, церковь-ту велел закрыть и сказал: «Здесь будет клуб имени меня». И потом полетел и вот сразу разбился.

Городецкий р-н, Иван Михайлов, год рождения не установлен, беглопоповское[•] сог. Зап. 07.07.1992 г. Н.В. Беляевой, О.А. Савельевой.

ОЗЕРО СВЕТЛОЯР

Святотатства на озере

25. [Информант как-то раз приехал на Светлояр и остановился в Выселках у одной женщины, которая рассказала ему о своей жизни. Муж у неё был моряком, потом заболел, был списан на берег, стал попивать и в конце концов повесился. Сын пристрастился пить вместе с отцом и однажды, будучи пьян, зарезал жену. На руках у бабушки, т.е. у рассказчицы, осталась маленькая внучка, а сама рассказчица всё время болела. «Это, я так думаю, — заключила она, — мне за грехи, что я, коли́ дети маленькие были, пелёнки в озере полоскала».]

Городецкий р-н, Евгений Иванов, год рождения не установлен, беглопоповское[•] согл. Зап. 07.07.1992 г. О.А. Савельевой.

26. [Светлояр — озеро заповедное, использовать его воды для хозяйственных нужд — грех. Возле озера в Выселках жила одна женщина, которая в озере полоскала бельё.] Дак у ней муж-от повесился, а дочери зять-от потом голову отрубил.

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова, ок. 1906 г.р., беглопоповское[•] согл. Зап. 02.06.1992 г. О.А. Савельевой.

27*. [Один пьяница и бабник задумал строить дом на горке, у самого озера (Светлояр. — *Сост.*). Днём выроет яму под фундамент, а наутро придёт — все ямы засыпаны, будто ничего и не было. Несколько раз пробовал и всё в разных местах, а ямы всё равно засыпаются. В конце концов он оставил свою затею и построил дом где-то во Владимирском (или где-то поблизости), но и там дом сгорел.]

Городецкий р-н, Иван Михайлов, год рождения не установлен, беглопоповское[•] согл. Зап. 07.07.1992 г. Н.В. Беляевой, О.А. Савельевой.

Исторические предания о Светлояре

28*. Все говорят — тут обозы раньше шли. Идут, идут и пропадут в горе. Это ведь не в озере скрылось, а в горах. Теперь не стали видеть и слышать, недостойны стали этому.

Воскресенский р-н, Евдокия Ильина, 1902 г.р., поморское согл. Зап. в 1992 г. М.М. Беляковой, Л.Н. Точилиной.

29. [Было когда-то на том месте три горы, на каждой горе стояло по деревянной церкви. Первая гора — церковь Воздвижения Креста, вторая гора — церковь Успенская, а третья гора — церковь Преображенская. Когда Бат-татарин шёл на Городец, вал вокруг города был насыпан шапками и подолами. Князь Георгий Всеволодович уехал в сторону града Китежа. Его предал Гришка Кутерьма. Князя убили, а все храмы и монастыри в землю ушли.]

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова. Зап. 14.07.1993 г. О. Беловой, М.М. Беляковой.

Видения и чудеса на Светлояре

30. [Однажды после моления в какой-то праздник одна старушка не имела куда пойти ночевать и стояла в растерянности. К ней подошла другая старушка: «Пойдём ко мне-ту». Привела богомолку в избушку, накормила, уложила спать на печь. Утром богомолка проснулась — ни избушки, ни её хозяйки; голова покоится на кочке, а лапти стоят рядом на пеньке.]

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова. Зап. 02.06.1992 г. О.В. Беловой, О.А. Савельевой.

31. [Как-то раз на озере было большое моление и присутствовали беглопоповцы из Балахны.] И я уж отмолилась-ту и пошла, а те из Балахны остались, ещё молились. Гляжу от — была у нас одна така́ с Городца, вдова, Настасья — от она идёт: «Чтоб тебе, — мне она, — было остаться: там пока ещё балахонски-те молились, столь свечей зажглось, своим глазам видела, так ярко горели, я так и обревелась вся». [По утверждению информантки, свечи вспыхнули именно в воде. Но] сама-от я того не видала, врать не буду.

Паспортные данные см. № 26.

32. Ещё одной там, коли́ она Псалтырь без пения читала, — так ей золотó распятиё явилось.

Паспортные данные см. № 26.

33. [На Светлояре одной женщине было видение: молящиеся в белых одеждах, на том месте, где железная будка. А в овражке, за горой — седьмой Иерусалим, там пятнадцать тысяч младенцев, зарубленных Иродом, лежат. А в долине, где крест стоит, есть ключ, его водой от беснования излечивают.]

Городецкий р-н, Иван Михайлов. Зап. 07.07.1993 г. О. Беловой, Н.В. Беляевой.

34. [Женщины пришли в один праздник на озеро Светлояр, читали каноны, и не хватило им свечек. Вдруг видят: появился над озером ковёр, а на нём свечек видимо-невидимо. И стало тогда светло.]

Воскресенский р-н, Клавдия Федорова, 1925 г.р., белокриницкое согл. Зап. 31.07.1988 г. Ю. Дроздовой, О.Ю. Майоровой.

35. [Двоюродная сестра Клавдии Фёдоровны видела на небе ленту, а вокруг неё словно свечи горящие.]

Паспортные данные см. № 34.

36. А потом люди видели: над затоном шар огненный опускался, и люди от него образовались, а головы у них словно в тумане.

Паспортные данные см. № 34.

ВИДЕНИЯ

37. [В деревне Левихе живёт Белянкова Анна. Ей на ключе (деревня Сенькино) было видение — явление Матери Пресвятой Богородицы с младенцем на воздухе.]

Воскресенский р-н, Клавдия Федорова, 1925 г.р., белокриницкое согл. Зап. 31.07.1988 г. Ю. Дроздовой, О.Ю. Майоровой.

38. Девочка одна в деревне Щербачиха говорила: «Бога нет». И в церковь не ходила. И как-то вечером набежали на небо тучи, и появилось видение: образ Пресвятой Богородицы с младенцем. И горела на небе икона ярче солнца.

Паспортные данные см. № 37.

39. После крещения каждому человеку даётся ангел Господень. [Клавдии Фёдоровне в церкви деревни Будилихи было видение: за священником шёл ангел Господень, и такое великое сияние было, что она даже испугалась.]

Паспортные данные см. № 37.

СНЫ

40*. Я ещё работала учительницей начальных классов. А сейчас хожу молиться. (Я пятидесяти лет ушла на пенсию.) И вдруг мне снится такой сон. Мне иногда и сейчас ещё такой сон снится. Хожу будто по лесу, и плутаю, плутаю... И строения какие-то незнакомые... Никак не могу выйти. Потом выхожу в лесу на просеку. Сидит тут на пригорочке старичок маленький с бородкой. Я к нему обращаюсь: «Укажите мне дорогу, как выйти». А он мне и говорит: «В Бога не веришь, а дорогу спрашиваешь». Я сразу проснулась. И так мне запечатлился этот сон — как сейчас вот смотрю. Сначала никому не рассказывала. Потом своим коллегам рассказала. А они говорят: «Наверно, это Ефрем Сирин, это он тебе приснился».

Собирательница: А почему именно Ефрем Сирин?

Информантка: Не знаю, почему.

Соб.: Может быть, ещё кому-то он снился?

Инф.: Можот.

Тонкинский р-н, Евгения Иванова, ок. 1937 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 13.07.1998 г. Л.Н. Новиковой, Е. Саврасовой.

41*. Так я вам не рассказывала — у нас на кухне крест-то стоит? На Великом Овраге была старушка, Марья Михайловна её звали. А вот теперь где дачи-то, Зимёнки, она в этот... [вспоминает название населенного пункта] выходила замуж-то. И вот она овдовела, и жила она в Ленинграде несколько лет. Дочь у неё. Сейчас жива, квартира в Горьком, но на лето она приезжает в Великий Овраг. У неё тут домик и огородик небольшой. И вот приезжали сюда какие-то артисты. Снимали «Русское поле», кино. Вот эти артисты были здесь, у нас в Безводном. И вот где они крест этот достали, я не знаю... И не они, а Марье Михайловне кто-то принёс его. И вот когда они приехали, один

артист просил продать ему икону старинную. «Троица» была, небольшая. Ещё я ей дала тогда, она у меня выпросила эту «Троицу», без оклада, безо всякой ризы, а древняя очень... И вот он к ней привязался — продайте мне вот эту икону! Она говорит: нет, не продам, их не продают. Вот, говорит, возьмите крест... А отсюда-то, из Безводного, выходила замуж она в Великий Враг, а они никониане. И когда умерла эта женщина, достался этот крест дочери её. Она с ним напращивалась в церкву, а они говорят: это староверский. Ведь они — «Иисус», а у нас — «Исус», с одной «и». Вот и ещё кому-то предлагали — не берут, говорят: нам не надо, это староверский. А вот у которой он был — что-то случилось. Приехал какой-то на самосвале и вовсе-то его не выключил, а пошёл папирос купить в магазин. Машина-то тронулась, да как дала в дом-то; одна-то лежала на печи, сразу с печи очутилась на полу, посуда вся разбилась, вылетела из горки, и вот им из-за этого не надо крест.

А Марья-то Михайловна говорит: «Ну, давайте мне». Я, говорит, возьму — а тоже побоялась у себя его держать-то. Вот нам она его и принесла — как бы у ей чего не случилось. Вот у нас теперь Фёдоровна сделала крестик из бисера, почистила, а то плохо было видно. И он у нас долго в чулане был, вот где книги. А потом думаем: что это он у нас там стоит, как бы нас Господь не наказал, что мы его выставили в чулан. Это крест-то чудотворный.

Собирательница: А как?

Информантка: Как? Вот видишь, они его хотели отдать, раз староверческий, мол, так нам не надо. Вот им Господь и дал чудо-то. Сестра-то с печи-то слетела, видно, вниз головой. И вот они его держать-то побоялись, всё хотели сбыть куда-то.

Соб.: А это когда было, уже после войны?

Инф.: Это-то не так давно, лет двадцать пять назад.

Соб.: А вот вы рассказывали историю, про этот же крест...

Инф.: Это кого-то они (артисты. — *Сост.*) выбирали, а на выборы им нужно было ехать в Горький. И вот у кого они квартировали, её звали Лизой, жила она там, на Великом Враге. <...> И вот когда он (артист, который хотел купить

икону. — *Сост.*) там был, ему сон-то и приснился. А уж забыла, как его звали, только вдруг голос называет его по имени: «Крест не бери, иначе тебя постигнет большое несчастье».

И он, когда вернулся из Горького на Великий Враг, и говорит: «Лиза, я крест не возьму». А она опять — называет его по имени: «Что это, это же крест!» А он: «В том-то и дело, что крест. Вот мне какой сон-то приснился: очутился я как на причале, и столько, — говорит, — крыс! И они меня потащили, вроде вот в воду. И откуда ни взялся старик, как Николай Угодник пишут. И он мне сказал: “Крест не бери, инче тебя постигнет большое несчастье”». Вот он его и не взял.

Марья-то Михайловна его сюда принесла, Фёдоровна его взяла, вот он теперь у нас так и стоит, в чулане сначала-то, а теперь [в кухне] стоит. Хоть и писано, что в последнее время чудес не будет, а вот есть чудеса-то!

Кстовский р-н, Таисия Николаева, 1909 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 08.08.1994 г. Л.Н. Точиной, О.А. Савельевой. Расшифровка фонограммы.

О необходимости лаптей в одежде покойника

42*. У нас тут одна мужа схоронила — в тапочках. И он ей стал-от сниться и говорить: «Подай мне лапти, а то мне без них на гору-ту не взойти». Она лапти подала (т.е. отдала кому-то за помин души усопшего. — *Сост.*), и он перестал-от сниться.

Городецкий р-н, Анна Фёдорова, ок. 1920 г.р., беглопоповское^о согл. Зап. 10.07.1991 г. Н.В. Беляевой, О.А. Савельевой.

43*. [У одной женщины умер единственный сын, которого она похоронила в ботинках. Как-то раз она увидела во сне, как из-за болот, весь мокрый, грязный и продрогший, выходит её сын: «Мама, что же ты меня не в лаптях положила? Дай мне лапти. Мне тут в ботинках не пройти». Она подала лапти, и сын перестал сниться.]

Тонкинский р-н, Мария Петрова, 1912 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. в 1992 г. О.А. Савельевой.

НЕЧИСТАЯ СИЛА

44. [Информантка была ограблена неизвестными, которые ворвались в избу и вынесли иконы и книги.] Слышу: в сенях застучали (грабители. — *Сост.*). Я им: «Что нужно?!» А тут как в упечи у меня завыли, в гармонию заиграли... Беси-те...

Богородский р-н, Клавдия Михайлова, ок. 1907 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

45. [К.Ф. как-то ночью, сходя на двор, закрыла дверь без Иисусовой молитвы. Легла и чувствует, как её стало к потолку поднимать. Начала она тогда молитвы читать, но помогла только одна — «Царю небесный» — от нечистых духов. И вдруг слышит, как подпевают ей неземными голосами. Встала она потом, дверь приоткрыла, выгнала нечистого словами «Изыди, нечистый дух», закрыла дверь с молитвой. И больше её никто не тревожил.]

Воскресенский р-н, Клавдия Фёдорова, 1925 г.р., белокрыницкое согл.(?) Зап. 31.07.1988 г. Ю. Дроздовой, О.Ю. Майоровой.

46. [Это видение было ей тоже ночью. Она спала, вдруг что-то ей ткнуло в бок. Открыла глаза, а перед нею стоит нечистый дух в образе зверя. И говорит она: «Ты что это, нечистый дух, пришёл ко мне?» Потом плюнула три раза, произнесла молитву, и видение пропало.]

Паспортные данные см. № 45.

47*. Лежу. И вот не сплю и слышу: «вжих-вжих», — как-то так... Молодой человек, мужчина садится на кровать — и ко мне!.. И под вид моего Петра как будто. Отросшая борода. И говорит шёпотом: «А-ня!». Я так: «Какая Аня?» Думаю: это что такое, ведь похоронила уже — всё, сороковой день скоро... «А-а-ня!» — кричит и бородой шершавой — к щёчке моей... Мороз аз по коже у меня. Подскочила. Села. Ах, Господи! Где же он мог залезть? Вроде всё везде перекрестила. Все окна, двери. А форточка — открытая, посмотрела. Вот он ведь где заскочил! И прямо-то от форточки и прилетел. Ну да! Конечно, я тогда до утра не спала, не вышло всё равно. Потом стонал в другой

комнате, но уже не в этот день. С улицы «Аня!» кричал. И добился всё-таки, что форточку незакрытой оставила. Форточку закрыла и перекрестила — он и пропал.

Тонкинский р-н, Анна Семёнова, ок. 1938 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 17.07.1998 г. М.М. Беляковой, А.О. Дюковой.

48*. [Рассказчице начал являться покойный сын, умерший два года назад. Проснувшись как-то раз ночью, она увидела, что он лежит рядом с ней «на койке», одетый в новую рубаху в полоску, какая была у него при жизни. Она вспомнила, что он умер и решила избавиться от наваждения.] Одна тут мне баёт: «Скажи: “Мёртвый к живым не хоит, поди ты на хуй!”» А я баю: «Это грубо! [качает головой.] Это уж больно грубо. Ну скажи ты: “Пошёл ты на хрен!” А это грубо!»

Богородский р-н, Клавдия Михайлова. Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой.

49. Парень один пошёл на реку, на Усту, рыбу ловить. Появились два товарища: «Ты рыбу ловить?» — «Рыбу». — «Так подём зайдём по сети, по намёты». — «Подём». Привели ёго: избушка стоит. Открываёт, там огонь горит, свет. «Меня, — говорит, — вперёд суют оне. Я толькё ногу поставить, да “Господи, благослови сказал”». А оне в реку, на корчу (кручу. — *Сост.*) его поставили. А он так думал: в избушку в дверь иду. «Не молитва — так я б в реку брякнулся».

Толькё думал ето — и избушки нет, и товарищев! (Он думал: товарищи. А ето беси были.) «А я, — говорит, — не больно пьян был, раз “Господи, благослови” сказал».

Я ведь етому парнишку верю, он сусед наш был. С тех пор он и пить не стал.

Тонкинский р-н, Клавдия Ушакова, 1910 г.р., беглопоповское согл. Зап. 13.07.1998 г. Л.Н. Новиковой, Е. Саврасовой.

50. Вот что это такое было? Идём мы сегодня с вечерни, а слева от меня какой-то чёрный столб стоит. Я влево — и он влево, я вправо — и он вправо. Встанем — и он стоит. Так и шёл до самого дома. Я уж ничего не говорила — пугать не стала.

Собеседницы: Ай, ай, ай! И что это такое было?

Т.Д. [важно]: А беси это были!

Все: Ай, ай, ай! Страх какой!

Т.Д.: Меня беси-то часто смущали. Я молодая молиться начала. Раз вот так же пошла к утрени в другую деревню. А темно, хоть глаз коли. И вдруг вижу: телега, а на телеге мужик. И вот он нахлестывает лошадей-то, нахлестывает, кричит. А правит не по дороге, а в сторону куда-то, в поле. Пригляделась — а это Ефим, что в прошлом году удавился. Перекрестилась я, иду дальше. Вдруг собаки во круг залаяли, много их, ну надрываются собаки. А я иду и думаю: «Господи, помилуй и спаси мя, грешную. Ведь молиться иду. Не одолеют ОНИ меня». А дальше — пуще. На этих собак волки напали, грызут их. Лай, визг! А я думаю: «Да что же это, Господи!» Достала спичку, ширкнула. Смотрю — а это беси! Ножки тоненькие, голые. И поскакали в овраг, пропали там. Вот так бывает-то.

Тонкинский р-н, Татьяна Дмитриева, ок. 1909 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 21.07.1997 г. Н.В. Беляевой, А.О. Дюковой.

ОТНОШЕНИЕ К СНАМ

51. Легла я спать (а меня изжога мучила), мне и снится: подают мне пить смертну чашу — а нет её горчей! Мне не хочется, а я пью и пью её. Проснулась, а мне руку и ногу стрелило (свело. — *Сост.*).

Тонкинский р-н, Клавдия Ушакова, 1910 г.р., беглопоповское согл. Зап. 13.07.1998 г. Л.Н. Новиковой, Е. Саврасовой.

52. Нянька Катя (двоюродная сестра информантки. — *Сост.*), бывал, говорила [когда ей рассказывали сон]: «Да ладно калякать-то сон — это дух лукавой напутал!»

Сергачский р-н, Анастасия Иванова, 1920 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина»(?). Зап. 01.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

53. Снам верить нельзя. Большинство лукавой насевает.

Шарангский р-н, Матрёна Фёдорова, ок. 1930 г.р., федосеевское согл., «филимоновская» ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

54. В войну мужа и сыновья погибшие мерестились. Это только слышно было. Маме моей ни во сне, ни где не мерестились.

Соседка: Это выдумки всё! Суеверие!

Княгининский р-н, Анна Лапина, ок. 1920 г.р., православная. Зап. 20.07.1995 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

КОММЕНТАРИИ И ПРИМЕЧАНИЯ

К № 7. На вопрос собирательницы: «Так он святой был, наверное?» информантка ответила уклончиво: «Может и быть».

К № 9. По словам рассказчицы, «тётенька Марья», имевшая дальнюю родственницу в Першинских кельях, как называли в Коврове женскую спасовскую обитель, попала туда в возрасте уже свыше ста лет, после чего прожила еще двенадцать лет. Живя в обители, она приняла старую веру.

К № 10. История «молельницы» невольно заставляет вспомнить рассказ Таисии Николаевой (II/9). Не исключено, что речь идет об одном и том же случае — в данном варианте значительно мифологизированном.

К № 11, 12. О соблюдении и почитании Среды и Пятницы см.: VI/65—67; VII/25, 26.

К № 13. О Николае Угоднике см. также II/41.

К № 17. Ср. близкий по структуре и смыслу текст III/26.

К № 18. Матушка Мигдония — настоятельница женской спасовской обители в Коврове, где информантка проживала и воспитывалась примерно с 1915 г.

К № 21. Ср. IV/19, 29.

К № 23. Другая информантка, проживающая в этом же селе, Ирина Лупанова, указала другую дату пожара: 22 июня 1940 г.

К № 24. Характерен комментарий Евгения Иванова (беглопоповское^о согл.), слушавшего рассказ: «Ну, это всё легенды. Легенды».

К № 27. С несколько иными подробностями эта же история воспроизведена со слов того же информанта О.В. Беловой и Е.С. Клочковой в дневниковой записи того же числа:

[Один человек решил построить себе дом с видом на озеро, только ничего у него не вышло: всё, что построит за день, ночью

разрушается. Видно, очень был грешен. И гибель его связана со святым местом: под ним провалилась земля недалеко от Трёх Крестов.]

К № 28. Обозы с провизией, собранной в качестве подаяния, направлявшиеся в керженские скиты с Нижегородской ярмарки или из крупных сел, до сих пор памятны старожилам. Видимо, о таких обозах здесь и идет речь.

К № 40. Ср. с II/15.

К № 41. О Николае Угоднике см. II/13—20.

К № 42. О лаптях как о погребальной обуви см. V/51—54, 56, 59.

К № 43. Для сравнения приведем текст, услышанный О.А. Савельевой 21.07.1997 г. в шахунской электричке от информантки ок. 1930 г.р., православной: «Вот тут у нас у одного жена умерла, и он её похоронил не в тапках, как положено, а в туфлях. Похоронил — и вот на сороковой день снится ему: приходит она и говорит: “Пойди на такую-то улицу, в такой-то дом, там женщина умерла, принеси мне тапки”. Он на другой день пошёл, нашёл — есть такая-то улица; нашёл там дом номер такой-то. Зашёл и спрашивает: у вас умерла такая-то? Говорят: да, умерла. Он им сон рассказал и попросил в гроб положить тапки. Так жена ему снится перестала». К этому информантка прибавила: «Без тапок нельзя на гору забараться на том свете».

Приведенный текст показывает, что такого рода «сны» — фольклорные топосы, где константой является требование ритуально обусловленной обуви, а переменной — сама форма этой обуви (у старообрядцев — более архаические лапти, у православных — тапочки, как субститут вышедших из повседневного употребления лаптей).

К № 47. Федосеевцы не станут поминать умершего мужчину «на имя», если перед смертью тот не успел отрастить бороду «хотя б на пальчик, чтоб можно было захватить». Такой вид, судя по рассказу, имела и борода покойного мужа информантки.

К № 48. Ср. итальянскую легенду «о молодом ученике Франциска Ассизского, которому учитель велел ответить сверхъестественному посетителю простецкой, намеренно грубой бранью, после чего Лже-Христос исчез с сильным шумом и серным запахом» [Аверинцев, 1991, с. 170].

III. ЭСХАТОЛОГИЯ

ПОСЛЕДНИЕ ВРЕМЕНА

1. О Москве. Вот он, телец златой, как встаёт он!

Уренский р-н, Фёдор Фёдоров, ок. 1920 г.р., беглопоповское согл. Зап. 11.07.1998 г. И. Кёлер, Л.Н. Новиковой.

2. В последнее время три года и пол- будет нормальная жизнь. Сейчас все десятую долю молятся, да всё неистово!

Бутурлинский р-н, Прасковья Васильева, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 27.08.1995 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

3. В последни-ти времена — как в обраном саду яблоч, так и христиан.

Кстовский р-н, Анна Фёдорова, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 24.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

4. Праведных-то теперь на земли нет! Дак и то так нельзя сказать! Уж до последнего дня праведные не переводятся.

Шарангский р-н, Матрёна Фёдорова, ок. 1930 г.р., федосеевское согл., «филимоновская» ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

5. Последнее время не мужчины будут женщин искать, а женщины мужчин. Сейчас вон — за одним пятеро бежат!

Паспортные данные см. № 4.

6. В Златоусте-ти писано: сам Исус Христос сказал: прикошу всю белояру-ту пшеницу, оставлю один куколь. От, теперь молоды-ти и умирают-ту да паларизуются (парализуются. — *Сост.*)... А мы-ту, старый куколь, это мы-те живём!

Собирательница: А что будет, когда произойдёт Страшный суд?

Информантка: Шесть недель душа-ту по мытарствам, а на сороковой-от день покажут местечко, где ей быть...

[Перед самым концом мира] небо-ту дождя не даст, землю так перешелют — конь не перескочит.

Ковернинский р-н, Клавдия Матвеева, 1905 г.р., поморское согл. Зап. 3.07.1992 г. О.А. Савельевой.

7. О плохой погоде. Стихия сменится перед последним временем.

Тонкинский р-н, Мария Садофьева, год рождения не установлен, федосеевское согл. Зап. в 1986 г. Е.В. Голуб, Л.К. Гаврюшиной, С.А. Лотыревым.

8. К концу света время станет короче. Господь сказал: «К концу света я укорочу время. Вы не будете замечать, как пройдёт день». И правда, солнце-то раньше стоит, как жердью его подопрут. А теперь — раз и скатилось.

Павловский р-н, Вера Иванова, ок. 1915 г.р., православная. Зап. 09.07.1992 г. Н.В. Беляевой, О.А. Савельевой.

9. [Пресвятая Богородица спросила у Иисуса Христа о конце мира, и он ответил: «Когда будет в один день и твой день и мой, тогда жди конца света» (т.е. Пасха совпадёт с Благовещением).]

Паспортные данные см. № 7.

10. Пресвятая Богородица спрашивала Иисуса Христа:

— Сыне мой, сыне, когда будет кончина веку?

— Ни-ни, мать. Нельзя сказать!

— Всё равно скажи, сыне мой, когда будет кончина веку?

— Ни-ни. Хочу убавлю, хочу прибавлю.

Она всё равно донимат: скажи да скажи!

— Будет преставленье свету, когда будет вместе мой день и твой день в один день.

Это было недавно. И ещё сколько-то лет назад.

Тонкинский р-н, Анфиноген Фёдоров, 1908 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 11.07.1997 г. Е.А. Бучилиной, Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

11. На покойнице одежда — бѣлы ризы: лапотцы, сарафан на проймах, рукава, белая лестовка. [Придя погребать умершую в больнице духовную дочь, И.М. обнаружил, что] она обделана совсем не так: саван украли, покрóвец украли, рукава одѣваны поверх сарафана. [Саван нужен, чтобы] когда святые воскреснут, должны встать и ходить в саванах, как живые. Сказал женщинам, чтобы выняли её из гроба. Похоронное велел снести на́ реку и по воде поводить. Не моча́, а просто провести той и другой стороной... Потом «Во́ гроб положение» поём...

Совпадение Благовещенья и Христова дня не должно быть. Но такой день уже был (в 1992 г. — *Сост.*). Так, в Аверине эти саваны одели на головы и пошли молиться так. Были готовы встретить конец света. Скоро уж Христов день будет напередí Благовещенья. Это всё проживаем. Семь с половиною тысящ — что-то будет... Господь сказал: или прибавлю веку, или убавлю. Вот нам прибавил.

Перед последним временем три года урожаи будут хорошие. [А убирать некому будет. Так и есть.] Кто пьёт вино — того запоят вином, кто не пьёт — того деньгам завалят. Народ будет падать, как лес. И вот сейчас: кто запылся, кто задавился, кто убился. Сколько бы не танцуем, книги наши не лгут! Женщин сколько упилося! А нас, стариков, деньгам задарят. Эти деньги нам не положено было давать. Мы детей воспитали, дети должны стариков додерживать.

Сказано: пред концом света соберутся жить в один город... Деревень не стало, лесом засадили деревню. Пермьяки по грибы туда ходят!

Деушки, не бойтесь! Конец близок... Господь может сотню лет прибавить. «Как ад наполню — так и конец свету». Народ безбожный идёт в ад. Вот ад-то — нас туда и толкает. Если я не заслужил, меня первым туда пошлют (как отца духовного. — *Сост.*). Этот, которого учу, можот ещё пойдёт на небеса. Вот ведь какая наша работа!

В советское время молились вóровски: в амбарах, на сеновалах. В наших домах курили. Это наши жо, нищета, которые не работали.

Доживётé, урожаи будут, а убирать некому будет. Поля стоят несеяны, траву никто не убирает. Прошло градоби-

тие — все остатки выхлестало. Писано: доживать будем — будет гром греметь, а дождя не будет. Это оно начинается! Пошло богоотступство.

Шахунский р-н, Иван Макаров, 1917 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 10.07.1998 г. И. Кёлер, Л.Н. Новиковой.

12. О нынешнем времени. Всё-таки мы будем помирать при коммунизме... Антихрист — он нас в пропасть толкаёт. Он в невидимом духе. Один другого подталкиваем.

А мы сейчас на воздухе — куда подует, туда и понесёт нас.

Хоть мы и разноверные, а рады, что народ обратился к церкви. Душа была бы тёплая. Народ приучить трудно, трудно...

Сейчас мы все на весах: куда колыхнёмся?..

Сейчас мы все на колёсах: всё может сдвинуться в любой миг...

Сейчас мы все на живых ногах: [куда нас поведёт?..]

Шахунский р-н, Иван Макаров. Зап. 18.07.1997 г. Н.В. Беляевой, Л.Н. Новиковой; 17.07.1998 г. Л.Н. Новиковой, Е. Саврасовой.

13. Старики говорили: мол, продержится эта власть семьдесят лет, потом будет поворот на старое житьё, но мира скоро не будет, так как бывшие правители захотят помешать. Война пройдёт по всей земле. И будет Варфоломеевская ночь. А что дальше будет — один Бог ведает.

Городецкий р-н, Иван Михайлов, год рождения не установлен, беглопоповское[•] согл. Зап. 07.07.1992 г. О.В. Беловой, Е.С. Клочковой.

14. [Пророчество было: люди на кровли, на горы залезут в последние времена. Это значит, что] как человек пошёл по своей пути спастись, от спускаться не должен. Сзадю уж ничего не возьмёшь, только всё вперёд и вперёд.

Тонкинский р-н, Татьяна Дмитриева, ок. 1909 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. в 1987 г. Л.К. Гаврюшиной, О.Ю. Майоровой, Ж. Пудовкиной.

15. В последние времена, писано, Господа будут славить, но только в песне и игре. Вон по улице ходят с магнитофонами.

Тонкинский р-н, Мария Садофьева. Зап. в 1988 г. Л.К. Гаврюшиной, Л.Р. Зильбером, Ф. Панченко.

16. Про пенсию. Пришли дьяволы к Сатане: «Как славят Распятого-то, а на нас все плюют». А Сатана: «Молоды все бросят, сами пойдут, а старых купим за деньги». Молодые сами и отступились. А Рая-то и говорит Маргарите: «Найди книжку трудовую, надо пенсию хлопотать».

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова, ок. 1906 г.р., беглопоповское^о согл. Зап. 30.06.1994 г. М.М. Беляковой.

17*. *Собирательница:* А как именно нечистый покупает христиан?

Информантка: А вот как: пенсию-ту вси получают, вот пензией и покупают-ту.

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова. Зап. 02.07.1992 г. О.В. Беловой, О.А. Савельевой.

АНТИХРИСТ. ЛЖЕПРОРОКИ. ОТНОШЕНИЕ К ВЛАСТЯМ

18. *Собирательница:* Анна Константиновна, а что такое Антихрист?

Информантка: Антихрист — это, что ли, бес какой-от...

Соб.: А что такое бес?

Инф.: Ну, бес — это коли млится. Бают: мне-от там помлилось. А мне-от николи ничё не млилось; а бес — что-от там за мление, кто знат. Сроду его, чай, никто в глаза не видывал.

Соб.: А вот домовые?

Инф.: Щас этого нет, домовых. Раньше, бывал-от, маленьки были — бают: в овине шишига сидит — дак бегом бежим, а щас — кто их щас забоится!

Соб.: А какая она из себя, шишига?

Инф.: Ну, космата, волосы распущенны — это шишига.

Сосновский р-н, Анна Константинова, ок. 1922 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 18.07.1992 г. И.М. Грицевской, О.А. Савельевой.

19. Антихрист — чай, нет никакого. Всё баяли: Антихрист сойдёт на землю, а что за Антихрист — не знаю.

Богородский р-н, Анна Васильева, ок. 1913 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 09.08.1993 г. О.А. Савельевой.

20. Вера Христова — дар Божий. Антихрист — это тот, кто говорит, что Бога нет. Он уж давно гуляет.

Павловский р-н, Елиферий Васильев, год рождения не установлен, спасовское согл., «по Антипину». Зап. 17.07.1992 г. Н.В. Беляевой, О.А. Савельевой.

21. Антихрист будет въяве ходить.

Шарангский р-н, Матрёна Фёдорова, ок. 1930 г.р., федосеевское согл., «филимоновская» ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

22. Антихрист уж давно на земле. Ему на земле делать нечего — все люди его. Он ходит только между христианами (староверами. — *Сост.*) и смотрит, кого соблазнить.

Павловский р-н, Енафа Александрова, 1908 г.р., спасовское согл., «по Антипину». Зап. 16.07.1992 г. Н.В. Беляевой, О.А. Савельевой.

23. Антихрист — не в одном лице, а во многих. Он многие земли прошёл, русскую землю не прошёл.

Собирательница: Почему?

Информантка: Потому что здесь были крепкие христианы. Держались.

Выксунский р-н, Николай Васильев, 1919 г.р., федосеевское согл. Зап. 12.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

24*. *Собирательница:* А что такое Антихрист?

Информантка: Вот пенсию получаю — это вроде как Антихрист купил нас!

Арзамасский р-н, Зинаида Сергеева, ок. 1916 г.р., православная (жена бывшего наставника общины «глухих нетовцев»). Зап. 30.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

25. *Собирательница:* А что Вы знаете об Антихристе?

Информантка: Написано, что он прельстит деньгами нас. Вот и мы получаем много, а кричим: мало, мало! Да ещё: тебе больше, а мне меньше!

Соб.: Каков его образ — чувственный или мысленный?

Инф.: Вот человек нам деньги-то даёт, значит он — человек.

Богородский р-н, Мария Иванова, 1917 г.р., спасовское согл., «по Антипину»(?). Зап. 19.06.1993 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

26*. [Антихрист «мысленный» уже пришёл и всех смущает пенсиями. В деревне Шарголи одна старушка, получавшая пенсию, рассказывала:] «Шла прудом — там мостки-ти были, а телёнок там на мостках-те лежал». Она хотела перешагнуть его, а он встал — она и в воду, и тонуть. «Святá, — баёт, — великомученица Варвара, я тебе молилась, спаси меня!» Подбежали тут, её и вы́няли; а потом от пенсии отказалась.

Богородский р-н, Мария Иванова, ок. 1914 г.р., спасовское согл., «мальй начал». Зап. 19.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

27. Собирательница: А что такое Антихрист?

Информантка: Антихрист — это в печати! [показывает «никонианскую щепоть».]

Арзамасский р-н, Устинья Михайлова, 1914 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 01.08.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

28. Печать антихриста. Печать-то — щепоть принята. Она и есть — на челе и на правой руке.

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова, ок. 1906 г.р., беглопоповское согл. Зап. 30.06.1994 г. М.М. Беляковой.

29. [Скоро на землю придёт Антихрист. Он будет править на земле. Первые три года на земле будет хорошая жизнь. Но потом тот, кто подчинится ему, будет жить хорошо, и ему печать на лоб поставят, а тот, кто не подчинится, будет жить очень плохо, голодать. И проживёт он недолго.]

Борский р-н, Пелагея Иванова, год рождения и согласие не установлены. Зап. 13.07.1987 г. Н. Кораблевой, М. Фалдиным.

30*. Последни-ти времена приходят. В книгах-от писано: Антихрист явится, и будут нас всех к печати Антихристовой приводить. Сказывают, на праву-те руку и на чело

будут ставить. И небо не даст дождя, голод наступит. А хлебы будут бесплатно раздавать, а за то к печати приводить. А потом-от уж хлеба не станет, все-ти пойдут к нему хлеба просить, а он скажет: «А где я вам хлеба возьму?» А которые печать получают, тем уж прощшения не будет, их во тьму вечну.

Ардатовский р-н, Прасковья Иванова, ок. 1912 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 13.07.1992 г. О.А. Савельевой.

31. Родился Антихрист от девы-черневы. Скоро уж придёт, настали такие времена. Будет он в образе человеческом. Денег не будет, пропадут все деньги. Захочешь фуфайку — берёшь, надо тебе хлеба — тоже берёшь. Но для того у всех на правой руке должен быть знак Антихристов. А у кого нет, кто не хочет идти к Антихристу на поклон, над теми издеваться будут, мучить (под ногти иголки загонять, ремни из спины вырезать...). Многие перемрут, мук не выдержав, а многие поклонятся-таки Антихристу. Потом тех, кто не поклонился Антихристу, погонят в Сибирь, на восток. Их немного будет, человек десять. Возьмут они свои холщовые сумочки и пойдут. Но ещё и полпути не пройдут, как милость Божья будет над ними. От них начнётся новый род человеческий.

Павловский р-н, Вера Иванова, ок. 1915 г.р., православная. Зап. 09.07.1992 г. Н.В. Беляевой, О.А. Савельевой.

32. Антихрист народится от девки-жидовки. [Это значит, что он родится не от одной конкретной девушки. Весь женский пол в наши времена превратился в жидовство — крестов не носят, головы свои «обругали» (т.е. остриглись).]

Арзамасский р-н, Александр Михайлов, год рождения не установлен, спасовское согл. Зап. 24.07.1992 г. Е.А. Агеевой, Н.В. Беляевой, А. Зверевым.

33. В последние времена будет Антихрист, скажет: «Я вам царь и Бог». И все к нему пойдут потоком, а вот Енох и Илья-пророк, они там во плоти, они сойдут и скажут: «Не верьте, всё неправда». И их убьют. И будет кипящая огненная река. Загорится земля и небо. Из десяти тысяч мужчина спасётся, а из тьмы — женщина, потому что женщина грешнее (за один язык-от...).

Наказание в аду будет такое: один бок у человека расти будет, а другой в это время гореть. На двух человеках мир может век стоять, а на одном — нет.

Богородский р-н, Антонина Иванова, год рождения не установлен, спасовское согл., «мальи́й начал». Зап. 17.07.1993 г. Л.Н. Точилиной.

34*. [Антихрист, он ещё не пришёл. Неизвестно, когда придёт, но посылает своих слуг. И один из первых был Никон. А сначала он был крепкой веры, но то ли власть его сгубила, то ли католики его сманили.

А когда он младенцем был, мачеха его хотела в печке спалить: огонь разожгла, его положила, да Божьей милостью пришли тут послушники и Никона вытащили, в монастырь забрали.

А теперь слуги Антихриста множатся; блуд, гонения будут распускаться, как почки на деревьях, волчьи волосы расплозились по земле. Америка всем завладеет.]

Борский р-н, Аполлинария Ефимова, год рождения не установлен, белокриницкое согл. Зап. 29.07.1993 г. Е.С. Ключковой, Н. Малаховой.

35. Проживёшь ещё двадцать лет, наживёшь такой беды, что и не схоронят. В Апокалипсисе сказано: родится сын от девы-блудницы и запутает весь земной шар. Кто это?.. Карл Маркс принял всё сатанински, спутал весь земной шар. У нас, христиан, ведь всё исповедание — чтобы выбросить из жизни рабство. А он всё перевернул. Сейчас вон Англия, Франция ликуют ради рабства. (Разговор происходил во время бомбардировок Сербии силами НАТО. — Сост.) Вот что делает безумие! Сейчас вот Будда — это ближе к язычеству. «Топчем христиан, их поработать надо нашему владычеству». Сионизм — это для здравого смысла зараза. Чтобы рабство было, и золото текло ему. Ленин человек ложный! Три главы прочитаешь, а четвертая опять на прежнее возвращается! Вот как запутал. Они вычеркнули ум человеческий: бытие определяет сознание! У нас Бытие, [Писание] руководствует поведением человека.

Володарский р-н, Африкан Иванов, 1929 г.р., федосеевское согл., наставник общины «мирских». Зап. 04.04.1999 г. И.М. Грицевской, Л.Н. Новиковой.

36. Информантка: Первой Антихрист был Ленин, второй... этот... Брежнев, теперь вот — третей.

Собирательница: А почему они Антихристы?

Инф.: Да как не Антихристы, коли в Бога не веруют!

[В какой-то книге К.М. прочла, что сначала будет Антихрист добрый, потом злой, потом опять добрый. В 1996 г. будут ставить печать на лбу, а кто не дастся, тому ничего не продадут.] Дома запрут — и сиди там.

Богородский р-н, Клавдия Михайлова, ок. 1907 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

37*. Антихрист — Ленин был. Он всё понарушил. Церкви позакрывал.

Он раз ночёвал, пришёл к какому-то другу. А она (жена друга. — *Сост.*) шьёт на машинку. Говорит: «Робёночек будет, да не ко времени». Он [Ленин] говорит: «Родится — только не крестите!» Вот, по кинú я знаю.

Церкви-ти кто разрушал? Ленин, Брежнев, Сталин... Сталин-от что творил!

Собирательница: Они все Антихристы?

Информантка: А я почём знаю — все ли, не все ли? А только все богохульники.

Когда церковь-то была, Христа распяли — а он, Сталин, едет на тройке, с гармонией — и сколь народу задавил! А люди стояли плакали [информантка поясняет, что всё это изображено на картине, которую она недавно видела]. И тут были все писатели — и Пушкин, и Достоевской, и царь, и сыновья, — и всех перебили. Все они были приговорены к расстрелу. Это я картину видала. Это божественна картинка.

Богородский р-н, Любовь Иванова, 1909 г.р., согласие не установлено. Зап. 11.08.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

38*. Антихрист — это Ленин, так как прожил он 666 месяцев.

Городецкий р-н, Иван Михайлов, год рождения не установлен, беглопоповское[•] согл. Зап. 07.07.1992 г. О.В. Беловой, Е.С. Ключковой.

39*. Информантка: Антихрист — на всех Антихрист. Никон вот, Ленин вот! Всё, всё заселяцца ими (безбожниками. — *Сост.*) — вот это Антихрист.

Собирательница: А телевизор — это тоже от Антихриста?

Инф.: Где есть образ Творца Небесного — и где есть бесовская утварь, там Антихрист. Этот телевизор — это Антихрист, это бесовско.

Арзамасский р-н, Ирина Лупанова, ок. 1924 г.р., спасовское согл., «некрещеный спас». Зап. 30.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

40*. Никифор Петрович Большаков говорил: «На последнее время все поклонятся от мала до велика Антихристовой иконе, которая проглаголет». И все думали: что это за икона? А потом появился телевизор.

Воскресенский р-н, Елизавета Иванова, 1924 г.р., Екатерина Ивановна, 1925 г.р., поморское согл. Зап. в 1992 г. М.М. Беляковой, Л.Н. Точилиной.

41*. О телевизоре. [Некто Алексей Петрович, грамотный старец из Сормова, как-то раз на Троицу приехал к свёкру информантки, дедушке Якиму, и, слушая благовест, заметил, что придут-де времена, когда «Сатана на престоле сядет и глас будет пущать заместо благовеста». А сам дедушка Яким утверждал, что в «каждом-от доме христианском будет змей, а жало на крышу-ту выставит» — «от, антенны-ти», — пояснила информантка.]

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова. Зап. 3.07.1992 г. О.В. Беловой, О.А. Савельевой.

42. Гога — Магога — слуги Антихристовы.

Городецкий р-н, Прасковья Андреева, беглопоповское^о согл. Зап. 10.07.1982 г. М.М. Беляковой, С. Никифоровой.

43. Гога и Магога при конце света будут скакать на одной ноге.

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова. Зап. 1.07.1982 г. О.Ю. Майоровой, С. Никифоровой.

44*. Джон Картер и число 666. Крестил 6-го числа 6-го месяца.

Паспортные данные см. № 40.

45. [Число 666 трактуется так: зло, зло, зло.]

Тонкинский р-н, Епистимея Васильева, год рождения не установлен, федосеевское согл., казанская ветвь. Зап. 16.07.1987 г. О. Атласовой, М.М. Беяковой, С.А. Лотыревым.

46. Есть писано в Златоусте: от этих попов надо убежать. Идёт такой поп, семечки грызёт, а в кадьницу табаку наклал! В последнее время, сказано, появятся ложные попы. На него надо не ризу, а (слушай, тебе скажу) с жеребчика снятую шкуру!

Уренский р-н, Ирина Васильева, ок. 1925 г.р., беглопоповское согл. Зап. 11.07.1998 г. И. Кёлер, Л.Н. Новиковой.

47. [Информантка сообщила, что в одном из городов Ивановской области был начальник,] так он специально ересь-ту в книги носил и печатал. А коли посмотрит — ереси-ту нет, ту книгу выбрасывают. [Это делалось по наущению Антихриста.]

Городецкий р-н, Пелагея Иванова, ок. 1910 г.р., спасовское согл. Запись 05.07.1991 г. О.А. Савельевой.

48. [Когда родился Иисус Христос, на небе горела яркая звезда, и тогда пастыри увидели и пошли к Иисусу Христу. А вот тогда, когда явился Антихрист, то появилась звезда на земле (пятиконечная звезда — это знак Антихриста).]

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова. Зап. 10.07.1982 г. М.М. Беяковой, С. Никифоровой.

49. [Информантке был задан вопрос, можно ли молиться за власть. Она ответила, что за «нынешнюю» ни в коем случае нельзя.]

Собирательница: А за царя молились?

Информантка: Молились.

Соб.: А почему?

Инф.: Почему? Потому что царская власть была от Бога.

Соб.: А эта власть не от Бога?

Инф.: Эта тоже от Бога. За грехи-ти наши нам.

Соб.: А молиться за неё можно?

Инф.: Нет. Молиться за неё нельзя. Она Антихристова.

Соб.: А Ленин — он кто?

Инф.: А Ленин — он предотека Антихристов. Вот как в Писании-ту было писано: коды Господь-от в Вифлиеме-ту родилси, в небе-ту звезда воссияла, да така ярка, прытко ярка, пастухи-ти, как увидали — наземь попадали. Звезда-та их и вела. А в Апокалипсисе-ту сказано, у Иована Богослова: коды прити Антихристу-ту, звезда тоже зажгётся, толька на земле б́удёт. Вот звёзды-ти пятиконечные... Вот кто партийный, ему не крест, а звезду, печать Антихристову.

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова. Зап. 08.07.1991 г. О.А. Савельевой.

50. Любая власть от Бога, но если уж по-человечески будет против Бога, то не стыдись ни царя, никого.

Сергачский р-н, Анастасия Иванова, 1920 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина»(?). Зап. 01.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

СТРАШНЫЙ СУД

51. От востока до запада будет крест-от. Тогда евреи увидят и поймут, что они неправильно Его распяли.

Кстовский р-н, Анна Фёдорова, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 24.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

52. [Антихрист — это то же, что Сатана. На Страшном суде, когда протечёт огненная река, явится «Моисей с книгой», а по другую сторону — «Сатана с табличкой», причём в его воинстве будут отданные ему «жидовья и татары».]

Тонкинский р-н, Мария Петрова, 1912 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 24.07.1992 г. О.А. Савельевой.

53. Христос тогда на землю сойдёт, когда она очистится. Сначала война будет, а когда всё войско уберётся на семисаженном дереве, сойдёт на землю Илия-пророк. Его убьют, и от крови его загорится земля и прогорит на три метра. Вот почему могилы на три метра роют.

Ковернинский р-н, Аграфена Васильева, год рождения не установлен, поморское согл., брачн. Зап. 08.07.93 г. О.В. Беловой, Н.В. Беляевой.

54. Рай и ад будут на земле. Земля будет другая, белая, как снег. Все грехи на ней сгорят. Будут долго гореть. Каждому человеку станет по тридцать лет (пусть ему хоть сто лет было, всё равно — тридцать).

Павловский р-н, Елиферий Васильев, год рождения не установлен, спасовское согл., «по Антипину». Зап. 17.07.1992 г. Н.В. Беляевой, О.А. Савельевой.

55. [В момент Страшного суда] даже эти, которые аборт, тридцати трёх годов будут, в возрасте Христа. Только они слепые будут, некрещёные.

Кстовский р-н, Анна Фёдорова. Зап. 26.07.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

56. [Некрещёные младенцы и «аборт»] — она уж свету не увидят, потому как не просвещены крещением. Родители будут отвечать. А то ведь мало ли аборт-ти делают!

Кстовский р-н, Таисия Николаева, 1909 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 26.07.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

КОММЕНТАРИИ И ПРИМЕЧАНИЯ

К № 17. Сама информантка пенсию никогда не получала.

К № 24. Муж информантки — бывший наставник местной общины «глухих нетовцев», отошедший от дел по состоянию здоровья.

К № 26. Ср. II/17 — чудесное спасение из реки с помощью Николая Угодника.

К № 30. Информантка также сообщила, что именование Сына Божия Иисусом есть изобретение никониан, Сын Божий — Иисус, а Иисус — это и есть чувственный Антихрист, который мимикрирует под Христа.

К № 34. Легенды о патриархе Никоне см. IV/5, 8—21, 23, 24, 27—29, 31, 34, 35, а также многочисленные упоминания о нем в сообщениях, касающихся истории старообрядческих согласий, в этом же разделе.

К № 37. Судя по описанию, информантка имела в виду картину И. Глазунова «Вечная Россия», репродукция которой была помещена в одном из номеров журнала «Огонек» за 1992 или

1993 г. Композиционным центром картины является Распятие, отчего, вероятно, информантка и назвала ее «божественной». Также изображен и Сталин на тройке (вместе с Троцким и рядом других лиц), только гармонь держит не он сам, а молодой мужчина в красной рубахе.

К № 38. В.И. Ленин прожил неполных 645 месяцев. Аналогичная запись от того же информанта есть в дневнике О.А. Савельевой (04.07.1992 г.). При этом И.М. добавил: «Он церкви разорял, он против Христа — анти-Христ; против Христа — ну как не Антихрист!»

К № 39–41. Об отношении к телевизору см. также VI/3, 84–86.

К № 44. Джон Картер — миссионер из США, руководитель одной из современных протестантских сект, развернувший свою деятельность в Нижнем Новгороде в 1992 г. Упомянутое информантками крещение в р. Волге действительно состоялось 6 июня.

IV. ИСТОРИЧЕСКИЕ ЛЕГЕНДЫ

ЦЕРКОВНАЯ ИСТОРИЯ

1. Арий хулил Богородицу. Раз шёл он в собор, да Бог не дал ему войти — чрево его на паперти разверзлось, и упали кишки его на ступеньки. [И Арий скончался в страшных мучениях.]

Борский р-н, Аполлинария Ефимова, год рождения не установлен, белокриницкое согл. Зап. 29.07.1993 г. Е.С. Ключковой, Н. Малаховой.

2*.[Ария — еретик в Москве был. Ересь вводил. Его на соборах проклинали. Но он всё равно в церкви служил. Никола-святитель был жив ещё, и был он архиепископ. Ударил он Арию. А у Николы чин был. Ведь снимут! А Богородица ему всё «уделала». Ведь он ересь ударил.]

Городецкий р-н, Валентина (Васса) Иванова, ок. 1920 г.р., беглопоповское[•] согл. Зап. в июле 1994 г. Н.В. Беляевой, Е.С. Ключковой.

3. О Вечном огне. Ведь люди-то ничего нового не придумали. Вот Вечный огонь — он и раньше ещё был. Он сам загорелся над могилой мучеников-праведников. Они были священны, вот в яме, куда их скидывали, огонь и загорелся.

Кстовский р-н, Надежда Алексеева, 1928 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 05.07.1993 г. Л. Новиковой, Н. Планкиной.

4*. Были григориане, василиане, иоанниане — верили Григорию, Василию Великому, Иоанну Златоусту. Григориане и василиане — строгие, а Иоанна Златоуста — полегче. Вот раз они (святители. — *Сост.*) собрались: «У нас никаких разделений нет — и у вас чтоб не было!»

Выксунский р-н, Николай Васильев, 1919 г.р., федосеевское согл. Зап. 12.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точиной.

ИСТОРИЯ РАСКОЛА, СТАРООБРЯДЧЕСТВА, СОГЛАСИЙ

5. Когда только начался свет, от рождения Адама лет (когда Адам и Ева народились, прошло 7502 года), все были одной веры — евреи и все были одной веры, а когда сделалось гоненье (как революция) — сделался раскол: евреи по себе, грузины по себе. И разбежались по всем сторонам. Сейчас никоновская вера. Никон считается второй Антихрист. Как был Ленин и Сталин. Сталин тоже второй был.

Когда прошла революция, сделались магазины — потребилочки. Вступали в члены пайщиков, там взнос какой-то. И давалась книжка. Тогда не было печати, был штамп. Теперь мы получаем паспорт, там фотокарточка. А печать где? Вот где [показывает на лоб]. Мы давно уж под ей.

Сделалось семьдесят семь вер. Наша поморская, часовельна, по спасу, австрийская. Служба была раньше одна, но изменена. И все говорят на разные языки: евреи на своём, татары на своём, негры тоже на своём.

Когда ходил Иисус Христос с двенадцатью апостолам, спрашивали: какой век будет, какие люди будут? А вот какие: сын отца [не будет] признавать, изгонение будет (сколь люди изогнали!), земля будет опутана проволокой, из домов кресты будут изгнаны, будет ходить огненный конь (пароход), птицы огненные будут летать.

Городецкий р-н, Потап Дмитриев, 1908 г.р., поморское согл. Зап. 11.07.1994 г. М.М. Беяковой.

6*. Царь один жил. И она жила — в чину большом. Он ей пожениться предлагал. Она грит:

— Ну ладно, давай. Только бороду обрей!

Он бороду обрил. Она пришла и ёго обличила:

— Ты за мою подпупочную бороду отдал свою красоту — бороду!

Плюнула и ушла.

Теперь он в оправдание двух голубей учит: зерно в уши сыплет, и они на плечи садятся и клюют. Позвал всех священников:

— Мне явился Святой Дух, велел принимать ангельский чин!

(Ангелы — они ведь без бороды!) И все священники бороду обрили. Вот так и пошло.

Ковалин-царь ёго звали.

Выксунский р-н, Николай Васильев, 1919 г.р., федосеевское согл. Зап. 12.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

7*. Католики возродились от двух французов. Это в «Книге о вере» есть: папа Римский пошёл ночевать к наложнице, а стражу перед тем напоил. А было сказано: не упадёт и волос с главы... А стража, раз такое дело, взяли его и обстригли. Он им потом головы и отрубил. [И стал говорить, остриженный:] «Дух Святой остался на мне, на меня будут сходить голуби». Насыпал пшеницы полны уши, натренировал их [голубей] — они в уши и полезли.

Володарский р-н, Африкан Иванов, 1929 г.р., федосеевское согл., наставник общины «мирских». Зап. 04.04.1999 г. И.М. Грицевской, Л.Н. Новиковой.

Патриарх Никон

8. [Никон-патриарх порушил старую веру. А ведь Никон и Аввакум учились в одной семинарии, друзья были. А потом Никон Аввакума и пожёг. Ну, его потом самого сослали.]

Городецкий р-н, информант из д. Белоглазово, ок. 1930 г.р., беглопоповское[•] согл. Зап. 6.07.1991 г. О.А. Савельевой.

9. Никон, можно сказать, Антихрист. Против Христа. Никон, он ризу имел — сорок «херувимчиков» (он так называл) ёму держало, помогало надевать.

Паспортные данные см. № 6.

10. Никон был не Антихрист, а просто грешник. Раскаялся, да слишком поздно.

Городецкий р-н, Иван Михайлов, год рождения не установлен, беглопоповское[•] согл. Зап. 7.07.1992 г. О. Беловой, Е.С. Ключковой.

11. У Никона башка хорошая была — перевернул всё, да и оказался неугоден.

Ковернинский р-н, Ефрем Григорьев, год рождения и согласие не установлены. Зап. 02.07.1991 г. О. Беловой, Е.С. Ключковой, В.А. Косовым.

12. Это дьявол в его [Никона] душу смуту вселил, и умер он, как собака: на остров Святой Елены его сослали, там он и подох!

Ковернинский р-н, Евстропий Григорьев, год рождения не установлен, поморское согл.(?) Зап. в 1984 г. М.М. Беляковой, И. Аполлоновой.

13*. [Раньше-то по всей Руси одна вера была, истинная, православная. И молились все одинаково, и обряд был один. А тут появился новый первосвященник, да греховодником оказался. Полюбил, значит, он монашенку, а по тогдашним законам священникам-то жениться нельзя. Ему монашенка-то и говорит, где, мол, такое слово Божие есть, чтобы нам с тобой жить можно было? Девушка-то умная была.

Осердился греховодник, да делать нечего — ушёл, а мысли-то греховные не забыл. И решил он старые книги все испортить, которые по истинной вере написаны, и чтобы ему новые написали, неправильные. И случились тут люди, которые про всё то узнали. Стали они против него говорить, что, мол, неправильно он делает, и сколько он народу побил! А своего таки добился: все старые книги перепортил и истинную веру неправильной объявил. И много тут пошло всяких гонений на тех, кто по старой вере жил, а он многих обманул и в новую веру крестил.

А он, когда в книгах-то всё по-своему написал, пошёл к той монашенке и не сказал ей, что новые-то законы сам написал, а сказал, что, мол, и раньше так было, а потом забыли, а он-де истинную веру вернул и по той вере священнику жениться можно. А девушка-то умная, поняла всё да и говорит: мол, правда твоя, батюшка, и пошла бы я за тебя, да вот больно ты страшный и бородатый — как с тобой жить-то? Опять он ушёл, а сам и думает: всё равно на этой монашенке женюсь. Взял да и сбрил бороду-то. А самому совестно так на волю-то идти, вот он парик надел да опять к ней пошёл, а то, мол, люди-то меня засмеют. Вот с той поры и парики на Руси пошли, от него, Антихриста.

Приходит он, значит, к монашенке-то, а та, как его увидела — и ну над ним потешаться, вот, мол, срамной-то какой! Да с тем и пропала. Ну тут Антихрист-то как взъярился, понял, что обманула его девушка. Искали ту монашенку по

всей Руси, да только так и не нашли. Появлялась она в сёлах, говорила людям истинное слово Божье, а поймать её так и не поймали. И народ против того священника подниматься стал: поносишь, мол, ты нас и веры истинной решил, и сам ты греховодник. И съехались тут со всех земель все главные священники судить его, а он их не слушал, и слова богохульные говорил, и поносил их всяко. И решили его сослать в далёкий монастырь, и там он и сгинул, а истинные верующие-то его проклинали и Антихристом называли.]

Уренский р-н, Прасковья Ипатьева, год рождения и согласие не установлены. Зап. в 1985 г. Т.В. Черторицкой.

14*. Явилась ему [Никону] во сне красавица, говорит: «Измени бороду и крест, пойду за тебя замуж». Проснулся — её уж нет. Тогда изменил он бороду и крест, на правое плечо голубя посадил, на левое — пшена посыпал. И говорит народу: «Кто со мной пойдёт?»

Уренский р-н, Евдокия Евстафьева, год рождения не установлен, белокриницкое согл. Зап. в 1985 г. И. Аполлоновой, С. Ширчковой, М. Яшиновой.

15*. Это Никон-патриарх измену в службе сделал. Щапо́тью стали молиться... Читала, что Никон указал: попам можно семь жён держать. Вот он к одной послал посылницу. Та сходила, а та ей говорит: «Пусть придёт, только бороду острижёт». Он остриг. Опять послал. Она ему говорит: «Пусть и поднижню бороду острижёт». Он так и сделал. Потом по всем городам разослали, чтоб бороды брить. Вот она откуда пошла безбородица. Она его больно уверяла... Раньше-то: «Ко мне ангелы на плеча садились, слева и справа».

Собирательница: Откуда рассказ о безбородице?

Информантка: В книге читала, в Минее. Она не моя, я её брала.

Богородский р-н, Вера Иванова, 1910 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 19.06.1993 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

16*. **Причина раскола.** Никон священником был, патриархом. Пришла к нему исповедаться молодая красивая вдова. Никону-то и больно понравилась. Он ей предложил: «Да-

вай с тобой дружить!» — «Да мы ведь и так дружим». — «Нет, давай ближе». А вдова тогда ему сказала: «Побрей бороду-то. Куда мне такой старый нужен!» Он побрил, значит, приходит к ей. Она открыла да и говорит: «Уйди, собачье рыло!» Вышло, что не он над ей, а она над им посмеялась, верх взяла! Тада Никон и пустил указ, чтобы всем бриться и служить, как и он, бритыми.

Кстовский р-н, Капитолина Иванова, 1913 г.р., поморское согл. Зап. 12.07.1993 г. Л. Новиковой.

17*. Собирательница: Откуда пошло нарушение старой веры?

Информантка: А это от Никона-патриарха всё повелось. Вот раз стоит Никон на крылечке, а тутако казаки-ти идут, сапоги на плечах несут (а ОНИ-ту любой облик-от могут принимать). Он имя: «Куды идетё?» А они яму: «До тебя, твоё святейшество». И давай его научать, как книги-ти портить.

И пошёл он там к одному — жил-от на Москве-ту, как его, этот... Арсен-философ-от, книги-ти печатал — и говорит-от: «Ты от не так печатай, а ты от так, по-моему печатай, как я-от говорю». А тот ему: «Я того не могу, эти книги от святых отец писаны». А Никон-ту: «Дак они ошибались!»

От вишь как! Святы-ти отцы ему ошибались. Так от оно и пошло.

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова, ок. 1906 г.р., беглопоповское^о согл. Зап. 08.07.1991 г. О.А. Савельевой.

18*. Никон-патриарх был волшебником и знался с дьяволом. Телохраниль один у Алексея Михайловича раз видел у Никона на шее змею. Один раз дьявол стал подучать Никона: сними с христиан кресты и пояса. А Никон отвечает: «Нет, так нельзя, я лучше изменю книги». Дьявол его похвалил. Никон тридцать три раза изругал Христа.

А Пётр Первый родился от Никона. Потому-то он и дела делал такие небогоугодные — бороды брил, табак привёз.

Павловский р-н, Елиферий Васильев, год рождения не установлен, спасовское согл., «по Антипину». Зап. 14.07.1992 г. О.А. Савельевой, Н.В. Беляевой.

19*. Никон был из Владимирской области. И один старец приехал оттуда, на базаре встретились. «Здравствуй!» — «Здравствуй!» — «Пошли ко мне ночевать!» Ну, пришли, угостились, спать легли. А у Никона в избе такая дощаная заборка — и тот в щелку посмотрел. А там змея вокруг Никона обвилась и в ухо ёму шепчет: «Ты ёго убей, он тебя предаст!» — «Да нет, он спит, не слышал ничего». — «Нет, ты убей!»

Взял Никон-патриарх три иголки и пятки ёму давай колоть. А тот спит и спит. Сильнее стал колоть — опять спит. Ещё сильнее... [но гость себя не выдал, и Никон успокоился.]

Утром ушёл он [Никон] в церковь, а этот встаёт и видит ёго тапки. А в тапках — в одном Распятие, в другом Богородица. Он их топтал. Вот такой он был патриарх.

И ушёл старец тот.

Паспортные данные см. № 6.

20*. Когда умер Никон, он намазал гроб магнитом, чтобы взлететь вверх, но не смог и упал. При жизни зарыл правильные книги.

Горбатовский р-н, Александра Андреева, 1905 г.р., поморское согл. Зап. 11.07.1990 г. И.М. Грицевской, И. Нестеровым.

21*. О происхождении раскола. Это Никон-патриарх!.. Вот оне топерь сделали коммерчески-ти ларьки — в одном одни цены, в другом другиё; так, может, и раскол от этого же произошёл: к одному в церковь много народу ходит, к другому мало — он по-другому сделал... Пение у нас всё время презирали. Когда собирались молиться — и чтоб раз-новерный никто не взошёл. А сейчас этого нет.

Арзамасский р-н, Феодора Иванова, ок. 1924 г.р., спасовское согл., «некрещеный спас». Зап. 29.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

Исторические лица, связанные с расколом

22. Последний царь был правильный Иван Грозный. После него не было настоящего царя. Те женились на нем-

ках. А русским не положено ни есть, ни пить с иностранцами — они другой веры.

Кстовский р-н, Надежда Алексеева, 1928 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 05.07.1993 г. Л. Новикова, Н. Планкина.

23. У каждого богатого ума есть соблазнение, чтобы приобрести... Алексей Михайлович захотел владычествовать всем земным шаром. Дьявол его наущил: мол, падёт Рим, и ты будешь владычен над миром. [Он и захотел себе больше власти.] А Епифаний безумного Никона обличил в Грановитой палате: «Кого вы прельстились — безумца!..»

Паспортные данные см. № 7.

24. Алексей Михайлович последний благочестивый царь был. Когда раскол происходил, он хворал, ему не до того было. А потом стал под Никонову дудку плясать. А когда опомнился, уж поздно было, Соловецкий монастырь разрушили и монахов всех перебили.

Паспортные данные см. № 18.

25. О разорении Соловков. Там мученики были: Гурий, Симона, Авила. Сколько лет в монастыре жили, а их предали, узнали чёрный ход и разорили. Царь туда войско послал, а потом ему сон страшный приснился, он и сказал, чтобы не зорили монастырь. Да уж поздно. Мальчик ему сказал: «Смотри, сколько на небе душ летит...»

Умер тот царь страшно. Как его похоронили, столько лет земля тряслась!

Городецкий р-н, Анна Фёдорова, год рождения не установлен, беглопоповское согл. Зап. 07.07.1993 г. О.В. Беловой.

26. Аввакум как Алексея Михайловича увещал, ублажал как: «Ведь у тебя родители-то какие были!» А не смог его перевернуть. Он было уж попятился, да уж поздно. Ведь только не пишут, а его (Алексея Михайловича. — Сост.) стало дуть и дуть, так и рóзорвало.

Воскресенский р-н, Евдокия Ильина, 1902 г.р., поморское согл. Зап. в 1992 г. М.М. Беляковой, Л.Н. Точиной.

27. Об Аввакуме и смерти Алексея Михайловича. Алексей ёго [Аввакума] всё-таки знал, жалел. Вы не знае-

те, что ёму [Алексею Михайловичу] пузо-то вздуло? А перед ним стоит этот, Никон со шшепóтью...

Кстовский р-н, Анна Фёдорова, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 27.07.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

28*. Пётр Первый когда маленьким был, то вышили ему туфли: на правой крест, на левой Богородицу. Вот он церковь-то и попра. А Никон, когда его крестить стали, в купель покакал.

Паспортные данные см. № 22.

29*. Раскол-то Никон с Петром учинили. А Пётр крест под пяткой носил. Старец один ёму об этом сказал, разоблачил ёго перед всеми.

Тонкинский р-н, Татьяна Дмитриева, ок. 1909 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 17.07.1998 г. М.М. Беляковой, А.О. Дюковой.

30*. Раньше которы-ту бороду носили, налоги платили. А это всё Пётра Гугнивой — от него-ту бритьё бород пошло.

Собирательница: А когда это было? Кто такой Пётр Гугнивый?

Инф.: Да не знаю, милья. Не на нашем веку то было. Начальник, что ль, какой он у них был. Из-за границы вернулся — и давай, грит, всем бороды снимать. А кто оставался носил, дак налоги платили.

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова. Зап. 02.06.1992 г. О.В. Беловой, О.А. Савельевой.

31. Аввакум-протопоп — это наш последней (sic!) учитель. Он коды пошёл на костёр, сказал: «Християны! Я буду всегда с вами!»

Собирательница: А он что, по вашей вере был? По спасу?

Инф.: По спасу! А больше нам никого не надо! Как ёго не стало, так и пошли все... (подразумевается разбиение старообрядчества на различные толки. — *Сост.*) Всё от Никона пошло! Книги изменил, обряды изменил!..

Кстовский р-н, Анна Фёдорова. Зап. 23.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

32. Кого уж искать (имеется в виду истинная вера. — *Сост.*) — Аввакума Пётрова, протопопы; и боярыня Морозова — они по спасу, за то и пострадали.

Паспортные данные см. № 31.

33. Вот Аввакум-то: он по нашей вере. Боярыня Морозова... Это всё наша вера. А у нас (в Сергачском р-не. — *Сост.*) не было гонений (в начале раскола. — *Сост.*), потому что мы подальше.

Сергачский р-н, Зоя Михайлова, 1935 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина»(?). Зап. 01.08.1995. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

34*. Боярыня Морозова и Стенька Разин. Морозову привезли в Москву, в само наше коренное место. А там круглой стол стоял, отлит из этого... И на нём золотыми буквами писано: «Казнь Стеньки Разина».

Морозову привезли, когда Стеньку Разина казнили, чтоб она увидела и убоялась. А она Степану Разину крест дала. А ему сперва руки, потом ноги отрубали. А один стал руку отрубать — с им плохо стало. Другой стал рубить. А она не убоялась.

А она была нашему этому... главному начальнику... Алексею Михайловичу... жоне родня. Урусова с ей была, её сестра. А её хозяин был в начальстве с этими, с еретиками. Он сказал: «Ты сходи, Морозову сегодня забирать будут». [Далее информантка сжато, но точно пересказала соответствующий эпизод из «Повести о боярыне Морозовой», в котором Ф.П. Морозова и Е.П. Урусова декларируют свою приверженность старой вере архимандриту Иоакиму и его свите, явившимся в дом Морозовых.]

Когда стали её [Морозову] заковывать — ноги у неё не такие, как у меня, сини, — она: «Заковывай, заковывай!» Вот её и забрали.

Собирательница: Анна Фёдоровна, а за что всё-таки Стеньку Разина казнили?

Информантка: Он был бандит. Он у нас в Безводном был. На острове тим [показывает рукой за окно]. Вы, может, песню читали — «Из-за острова...» — это он из-за нашего острова выезжал, пароходы-ти грабил.

А всё-таки он съездил к этому, к нашему, еретику — на покаяние. Он [Никон] тут всё сделал и в монастырь уехал, и опять приехал. А ёго царь Алексей Михайлович выгнал. Пошли к Алексею Михайловичу с жалобой — он говорит: «Выгнать ёго, откуда приехал, пусть туда уезжает».

Он [Степан Разин] ведь перво́ этому (Никону. — *Сост.*) покаялся, а когда на казнь, так он Морозовой покаялся. Ей покаялся, она ёму крест дала, на ём креста не было. У ней не один крест был.

Конечно, как раньше, им бы молиться можно с Аввакумом (боярыне Морозовой. — *Сост.*), но ведь они не в этом... (т.е. не в ряду святых, канонизированных дореформенной церковью. — *Сост.*) Мы их так можем просить за нас, за христиан.

Паспортные данные см. № 27.

35*. Никон и прототоп Аввакум учились в гимназии в Горьком-ти, что ли. Были друзья. Никон из Мальдеманова, а Аввакум из Григорова. Поехали они в Москву. А царь Алексей Тишайший их приблизил, Никона патриархом сделал. Никон — мордвин, гордый, нехороший. Бес и припал ему, вражонок подпал к нему, он веру изменил. А Аввакум был верный, правильный. Дела давно минувших дней, преданья страны (*sic!*) глубокой. Вот Никон страну-ту глубоку предал...

У Никона внутри крапива жгла, и венок у него из крапивы был. <...>

Аввакум воротился в Москву, а знакомых у него было много. Вот и Решетичевы. Он к ним пришёл, а иконы у них новы. И начал он на потолок молиться. Спрашивает: «Что не идёте за праву веру?» А они свою веру хвалят. Стал он их разубеждать: «Никонишко-то пес... Исус Христос раз только смерть правил, умирал только раз, а вы — всё правите!.. (Старообрядцы лишь однократно поют на Пасху «смертию смерть поправ», в прочих местах заменяя на «смертию на смерть наступив». — *Сост.*) Церковна вера — девичья красота, как девчонка красуется, да недолго». <...>

Аввакум в земляной тюрме сидел. Ворона прилетела. А он ей говорит: «Не каркай, тебе мово мясца не поесть». Значит знал, что его сожгут. <...>

Тогда ещё мать Меланья была, неуловимая. Она и сейчас неуловимая. За праву веру. Царь аж грызся, как бы её поймать. Как сидели в земляной тюрьме... А Меланья прибежала к ним и приносила письма от Аввакума. Их сидело четыре: Морозова, девица Акинфьюшка, Урусова и черница Устинья. Читать письма стали. И кто-то услышал. Устинья в рот спрятала письма-то.

Когда Аввакума сожигать задумали, трубы срубили, Аввакума вывели. Он сам себя зажёл — спички у него были. И душа вышла. Сделалось облако, и пошёл дождь. Меланья прибежала, косточки стала собирать, чтобы схоронить. Её увидели — царю сказали...

[О Федосье Прокопьевне Морозовой:] Муж у ней был Глеб, погиб на войне. Сын Иван был пятнадцати лет. И шесть пар лошадей у ней было. Сядет и поедет по Москве, и пухлой ручкой милостыню бедным подаёт... Аввакум из ссылки к ней пришёл. А они сидят и жемчуг разбирают. Алексей Михайлович Тишайший и Софьюшка, дочь, и Урусова. Он всё стал рассказывать...

А Морозова говорит: «Ой, ой, как жалко, святой отец». <...> За крест, за правую веру пошла черничкою, боярство забросила. <...> Там их вешали, озорничали... Мускулы выйдут от пыток, а они и говорят: «Мы ангелы, вот и крылья у нас». <...>

А Феодосья-то Морозова и Стеньку Разина просветила. Был он разбойник. В море жён топил, много городов перекувырнул. Брат у него был Фролка. Его поймали, Стеньку, и везли в Москву. А он песню поёт: «Здравствуй, матушка Москва, золотые купола...». Феодосья-то ему рубашки и еду носила. В тюрьме он поёт: «Не шуми ты, мать зелёная дубравушка...». Она говорит ему: «Ты не песни пой, а молись». Так и просветила его. Он тогда пошёл за крест... Мучили. На Лобно место привезли. Фролка, брат его, дрожит, смущается. А Степан говорит: «Ты, Фролка, как баба. Надо быть мужественным».

Степана на куски порубили. Сначала — руку (потому что он крестом молился). Ему говорят: «Молись щепотью, так мы тебя отпустим». А он — нет. Лёг на Лобно место и стал крестом ограждаться. Руку ему отрубили — «крес-

тись теперь!»... Потом ногу отрубили. А он опять Фролке говорит: «Надо мужественно за праву веру идти».

[О Никоне:] Никон лекарем был. Лечил травами. Чудеса творил. <...> Венец был у него крапивный, и внутри всё крапива сожгла. <...>

Никон с женой жил. Она его ласково Никитушкой звала. Умерла она рано, в тридцать лет. Тут беси его и смутили. Всю русскую землю — как с осины жёлтый лист посыплется... Злой был, жестокий. Сколько бумаги перепортил: напишет, сомнёт — и в печку.

Ласточки у него на дворе жили, семнадцать поколений. Так он разорить хотел. Вот, привиделась ему жена (а это ангел был). Горько плачет и говорит: «Никитушка! Что ты делаешь! Сколько детушек-то погибнет у нас!» И плачет. Но он не слушал. Раз уж сердца бес коснулся — всё уж...

[Ещё о Морозовой:] Везли её по Москве на клячонке. А была подругой с царём. Царь ей и говорит: «Ты молись дома крестом, а на людях — щепотью». А она ему: «Господь-то всё видит». Как ехала, всё кричала: «Православные, молитесь вот таким крестом». Вот на картине-то... А царь на троне стоял, так он даже спрятался.

Городецкий р-н, Валентина (Васса) Иванова, ок. 1920 г.р., беглопоповское[•] согл. Зап. 10.07.1994 г. Н.В. Беляевой, Е.С. Ключковой.

История согласий.

Толкование конфессиональных названий и самоназваний

О названии «кулугуры»

36*. Объяснение происхождения названия «кулугур». Бес назвал старца: «Ты, кулугур!»

Арзамасский р-н, Пелагея Иванова, год рождения не установлен, спасовское согл.(?) Зап. в 1984 г. В. Корытиной, Н. Новиковой, Т.В. Черторицкой.

37*. [Сатана послал дьявола к людям на плохие дела. Всех людей смог смутить, а вот одного не смог. Тогда пришёл он к Сатане и пожаловался ему, что никак он не смог

смутить одного кулугура. Так люди, не поддающиеся дьяволу, стали называться кулугурами.]

Борский р-н, Евтифий Васильев, год рождения не установлен, спасовское согласие. Зап. 11.07.1987 г. Н. Кораблевой, В. Кобытиной.

38*. Священник спрашивал про веру. Одна соседка и закричала: «От она у нас кулугурка, кулугурской веры!» А я говорю (в записи не ясно: со слов священника собирателям или в тот момент информантка соседке. — Сост.): «Православная вера одна в мире. И не “кулугур”, а “колюгур”. Вот и в Священном Писании: один святой отец молился, а бес его смущал. Святой отец говорит: “Колюгуре, почто смущаеши мя?” — перекрестился, и бес пропал».

А вера наша называется откольниковой с тех пор, как Никон стал царём.

Бутурлинский р-н, Прасковья Васильева, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 27.08.1995 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

39*. *Собирательница*: Почему вас называют здесь кулугурами?

Информантка: Это Сатана назвал Господа «ты, калагари!» Мы этого названия не стоим, не достойны.

Паспортные данные см. 22.

40*. А то ещё «кулугуры» обзывают! Сосед Сашка назвал так раз — а я: «Ты знаешь, что́ это? Ты меня послал матом! Это старца дьявол обозвал — послал матом».

Арзамасский р-н, Устинья Михайлова, 1914 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 01.08.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точиной.

Поморское согласие

41. [Правильные книги по приказу Никона побросали в море. Отсюда и пошло название «поморская вера».]

Ковернинский р-н, Агния Геннадьева, год рождения не установлен, поморское согл.(?). Зап. 07.07.1981 г. И.М. Грицевской.

42. [После раскола погнали староверов к морю, поэтому и прозвали их поморами.]

Борский р-н, Елена Семенова, Таисия Михайлова, год рождения не установлен, поморское согл. Зап. в 1987 г. М.М. Беляковой, Ю. Дроздовой.

43. Когда Никон-от, патриарх, веру-ту нарушал, людей-тих праведных в море бросали — а оне от веры-ту не отрекались.

Ковернинский р-н, Александра Алексеева, ок. 1911 г.р., поморское согл. Зап. 04.07.1991 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

44. Наша-та вера поморская самая старинная, коренная, её Никон на семьдесят вер розбил. За веру-ту муки принимали. Да вот в Златоусте-ту читала: сам Христос за стару-ту веру смерть принял. Его на распятиё — а он от веры-ту не отрекацца.

Ковернинский р-н, Клавдия Матвеева, 1905 г.р., поморское согл. Зап. 08.07.1991 г. О.А. Савельевой, О.В. Беловой.

45*. Поморская вера — одна вера. Царём был Никон-патриарх, он и расколол веру. В нашей вере было семь старичков, и побежали они после раскола к морю, а за ними погоня была. Море распахнулось, и старички перешли на ту сторону, а затем слилось. Вот царь и назвал их поморцами.

Тонкинский р-н, Евдокия Илларионова, год рождения не установлен, поморское согл. Зап. 10.07.1985 г. Е. Голуб, Хорошениной.

46. [Бежал Моисей с нашими, то есть с христианами, от фараона по пустыне. Долго шли. А Моисей уже руку держать не может. Так её двое поддерживают, чтоб не упала. Дошли до берега моря и не знают что делать. А Господь ангела Моисею послал. Тот и говорит: «Перекрести море». Моисей послушался и перекрестил море. Вода и разошлась в разные стороны. А фараон с войском уже нагоняет. Побежали Моисей с нашими через море. И вот, когда уже почти все вышли на другой берег, то последнего из наших фараон почти догнал. Море снова сошлось. Нашего-то на берег выбросило, а фараон и всё его войско

утонули. Так Моисей расселился по берегу моря. Поэтому мы и зовёмся поморцами.]

Тонкинский р-н, Нина Васильева, ок. 1928 г.р., федосеевское согл., московская ветвь, наставница. Зап. 20.07.1998 г. М.М. Беляковой, А.О. Дюковой.

47. А мы-ти сами из Корелы. Когда гонение началось, из Корелы бежали. Ну, вот когда гонение началось — Никон-от, патриарх, начал, стих такой есть: как гнали, как старцев-тих побили и в море побросали — и вот поморские. Ну, вот бежали, а сзади гонцы-ти, цыгане. А который-от вёл их — ну, как его... Забыла... А раньше-от, помните... Да ково вы там помните — раньше все с тросточками ходили — вот поднял тросточку, взмолился Богу: чево делать? Бог внял, морё-т и расступилось, сухо стало, как по новине прошли, по морю-ту, оттого и поморские. Ну, тут в пустыню попали, опять же молились: чево есть? Манна с неба упала. Ну, народ тогда был угодливой, не нам чета.

Ковернинский р-н, Александра Степанова, ок. 1906 г.р., поморское согл. Зап. 09.07.1991 г. О.А. Савельевой.

48. [Жили три брата: Филипп, Федосей и Никон. Никон решил отделиться от братьев и основать свою церковь. Филипп тоже отошёл от братьев в свою веру. И только Федосей придерживался старой веры, истинной.]

Тонкинский р-н, Анна Яковлева, год рождения не установлен, поморское (федосеевское?) согл. Зап. 17.07.1986 г. О.Ю. Майоровой, С. Горячевой.

49. [Название поморцев «ополовники» А.Г. объясняет так: они едят в разных чашах.]

Ковернинский р-н, Анна Герасимова, год рождения не установлен, поморское согл. Зап. 02.07.1991 г. М. Кузнецовой.

Филипповское согласие

50. О названии «пристанская вера» для филипповского согласия. [Пристанская вера называется по названию деревень Большая и Малая Пристань, в которых жили первые филипповцы.]

Тонкинский р-н, Марфа Васильева, 1913 г.р., филипповское согл. Зап. 10.07.1986 г. С. Горячевой, Т.В. Черторицкой.

51. Идолопоклонники-ти были. От идолопоклонников, когда уж тут началось — от идолопоклонников стали и расходиться. «Малый начал» — это от Никона-патриарха, он наделал тут. А церква была одна. Надо по книгам идти или как протопоп Аввакум нам заповедал. У меня прадеды были по «малому началу», когда ещё апостол Павел здесь ходил. А потом разобрались, как надо вести... (и перешли в «большой начал». — *Сост.*).

Кстовский р-н, Анна Фёдорова. Зап. 24.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

52. О названии «понеты». [Во времена Никона был некто Понетов, который отстаивал старую веру.]

Арзамасский р-н, Феодора Иванова. Зап. 20.07.1991 г. И.М. Грицевской.

53. «Понеты» — а это вот почему. Был собор. Собрали всех представителей, от всех вер. Вселенской собор был — пятой ли, шостой — не припомню... Был от нашей веры человек, и фамилие ему Понетов — или Понет. И он был такой начитанной, сорок книг знал, всё им доказал. Оне сказали: «Вот так Понет, всё знат!» И так стали понеты.

Арзамасский р-н, Феодора Иванова. Зап. 29.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

54. «Понеты» — слово выдуманно. Мы к церкви не касамся, раз священника-ту нет. Вот мы и правим что миряне (т.е. исполняем те элементы церковной службы, которые дозволены мирянам. — *Сост.*). Понеты — что у них нет ницёго.

Арзамасский р-н, Ирина Лупанова, год рождения не установлен, спасовское согл., «некрещенный спас». Зап. 30.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

55. О спасовой вере. Она взята из Греции — старá православна христианска вера.

Арзамасский р-н, Александр Михайлов, ок. 1913 г.р., спасовское согл., «некрещенный спас». Зап. 30.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

56*. О старце Василии Антиповиче Войкине. Он был в Миликесе — требуют ёго в райсполком. Всю ночь

не спал — зачем меня требуют? Знают ведь, зачем туда могут требовать... Утром пришёл — там полна комната их сидят: «Василий Антипыч, что́ мы будем спрашивать, вы уж нам будьте ответьте». Он им и утвечал, по книгам-ти. Оне ёму тогда: «Вот, Василий Антипыч, вы к нам ногами пришли, а мы вас так не выпустим». И вынёсли ёго на руках, и машину дали.

Паспортные данные см. № 40.

ГРАЖДАНСКАЯ ИСТОРИЯ

57. Князь Владимир послал свою баушку... праматерь... искать, где какие веры. И она пришла в этот город... Александрию. И ей эта вера понравилась, и она пришла и рассказала, какая вера христианская. И он идолов всех порушил и веру христианскую принял.

Ольга — вот как её звали. У неё был муж, Игорь. И за христианскую веру в войне ёго убили. И вот когда убили ёго, Ольга, премудрая она, отомстить захотела за своего мужа.

А тот, в соседнем государстве, он был един. «Я Ольгу уговорю, и сойдёмся с ней, и буду командовать двумя государствами». Она будто согласие дала. Посылает послов к ней. Она выкопала яму, послов в яму — и закопали живьём.

Других посылает. Она баню истопила жарко: помойтесь с дороги. В бане их закрыла и сожгла.

Ладно. Собрала она войско. Говорит им: «Там будет пир, вы не напивайтесь больно! Надо дело делать». [Правитель соседнего государства спрашивает:] «А где наши?» — «А сзади идут послы». И когда пировали, они напились, она дала команду, их всех перебили, начальников их.

[Ольга требует дани — по два воробья со двора.] По два воробья ей принесли. Она велела к каждому воробью привязать и поджечь тлеющий материал. И они полетели каждый в свой двор, и город сгорел.

Выксунский р-н, Николай Васильев, 1919 г.р., федосеевское согл. Зап. 12.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

58. Решетиха (поселок Володарского р-на. — Сост.) — были беглецы от Касима, внука хана Батыя... Вот, пропало

имя Олега Рязанского. [А он был причислен к святым.] Но имя его пропало. Это имя проклято было — Олег предал Россию. (Какой Олег имеется в виду — выяснить не удалось. — *Сост.*)

Володарский р-н, Африкан Иванов, 1929 г.р., федосеевское согл., наставник общины «мирских». Зап. 04.04.1999 г. И.М. Грицевской, Л.Н. Новиковой.

59*. [Информантка рассказала, что когда-то «в книжке с картинками» прочитала поэму, посвященную подвигу «Ивана Изусанина».] Он их повёл. Оне бают: «Ты куды, Изусанин, нас завёл?» А он бат: «Мне здесь будет гроб да могила, а вам не видать царя Михаила!» Да. Так и сказал: «Мне здесь будет гроб да могила, а вам не видать царя Михаила». И оне его сашками и зарубили.

Богородский р-н, Клавдия Михайлова, ок. 1907 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

60. Расстрел царской семьи. Коли́ царя-ту убили, все ревмя ре́вили, два дня никто не ели — сготовить-от некому было — царя убили! Только он-от правитель настоящий был, а теперь-от нету. Так в Евандели писано.

Городецкий р-н, Мария Никитина, ок. 1900 г.р., спасовское согл. Зап. 05.07.1991 г. О.А. Савельевой.

Топонимические предания

61*. **Монастырская улица и «татарский крест».** Внизу, под горой, раньше монастырь был татарский. Улица принадлежала татарам. А заселялась деревня так. С 1198 г. появилась слобода, потом стали заселять гору. [Муж А.Н. предлагает другую версию: заселять стали с горы, с вершины, поэтому и назвали «Безводное» — до воды, Волги спуститься надо.] Теперь в Безводном на кладбище крест есть старинный — у него внизу полумесяц татарский. Так вот его перенесли снизу, с Монастырской улицы. Когда татары отсюда уходили, жалко им стало обжитого места. Они сказали: «Пусть хоть наш полумесяц в ногах у вашего креста останется!»

Кстовский р-н, Алевтина Николаева, 1932 г.р., православная, из рода «большеначальных» спасовцев. Зап. 05.07.1993 г. Л.Н. Новиковой, Н. Планкиной.

62*. **Безводное.** Ещё одно поверье. Только от моей бабушки слышала. Да Ваня Тюваков и Вася Кобякин его знали. [Далее — заговорщическим тоном.] Будто Безводное не Безводное вовсе, а Изводное было. Потому что раньше ниже по Волге место узкое было, перешеек и остров. Там вот людей изводили при Степане Разине, разбойничье место было.

Старики наши ещё Шаляпина помнили, как он по Волге бурлаком ходил. Так вот на том месте баржа застрянет (у Кадниц). Он только «О-го-го!» крикнет, так здесь и слышать.

Паспортные данные см. № 61.

63. [В разговоре несколько раз информантка назвала свою местность Корелами.]

Собирательница: Почему называется Корелами?

Информантка: Потоп-от всемирной — слыхали? Ной-от один спассе?

Соб.: Слыхали.

Инф.: Дак вот посля́ потопа-ту спаслися два старичкя, от финнов и корелов бежали. Вот тут оне поселилися — в Зимничке. Тамако земляночку себе выкопали. От них-от люди повелись тут. Вот и сейчас говорят: «Куды пошёл?» — «Да по ягоды за Зимницу».

Ковернинский р-н, Александра Алексеева, ок. 1911 г.р., поморское согл. Зап. 04.07.1991 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

64. **О старом названии деревни Двоглазово — Поповское.** Вон, среди деревни овраг. В том овраге попы прятались, коли́ было гонение.

Тонкинский р-н, Мария Иванова, 1907 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

КОММЕНТАРИИ И ПРИМЕЧАНИЯ

К № 2. Этот же эпизод упомянут в 1/30.

К № 4. Рассказано в связи с упоминанием множества толков в старообрядчестве.

К № 6, 7, 13–16. В качестве основного источника приведенной легенды см. изложение сюжета о папе Григории от лица греческого «философа» Панагиота [Кириллова книга, 1644, л. 226–241 об. («Глава 26. О латынских ересех»]: «Хотяще бо папа ваш, дабы имел жену; и тако послал к некоей жене, да идет к нему на ложе. Жена же пусти к нему, рече: аще хоцещи да прииду к тебе на ложе, то остризи браду свою. И посла к жене вскоре, глаголя: уже есмь остригл браду свою. И рече ему жена: понеже остригл еси браду свою и посрамил себе — погубил еси сан свои и честь свою за мою женскую подпупную браду...» Пребывая в великой печали, «умысли себе папа, нача голуби из уха своего кормити и тако приучи их. И влезе в полату свою, и голуби полетеша за ним и седоша по плещама его, и кормяше их из ушей своих крупую просяною и рад бысть о том...» (л. 236). После чего разослал епископам и священникам «епистолию», в которой велел всем стричь бороды, чтобы уподобиться ангелам.

К № 7. Об отношении к католической вере см. также V/113–115.

К № 13–21 (легенды о патриархе Никоне). Считаю целесообразным привести для сравнения Повесть о Никоне, записанную от старообрядцев православным священником, в некоторых сюжетных линиях сходную с представленными нами текстами. Можно предположить, что наш предшественник, грамотный миссионер, выбрал в качестве примера «суеверий» наиболее корректный вариант предания (без обоснования брадобрития женским коварством и упоминания конкретных реалий Великокороссийской церкви), бытовавший более ста лет назад в Семёновском уезде. Характерным для этого рассказа о великом грешнике является использование мотивов, общих для Повести о папе Григории и апокрифического Жития Андрея Критского.

Привожу образчик подобных легенд, недавно переданный мне со слов одного раскольника деревни Угловой (?) (кажется, Мартыновского прихода) верстах в 7 от Хохломы, к сожалению, утративший при передаче, а при изложении на бумаге ещё более, свой первобытный характер, при котором каждое слово, каждый звук глубоко западает в сердце легковерного народа, доселе ещё не умеющего высвободиться из-под гнёта нечистых сил — без чертогона (луговая колючая трава сине-голубого цвета с такими же сухими цветками), без заго-

воров и проч. «Бысть женский монастырь, сиречь келии, где живут старицы да юницы. И пошла едина старица за водой на кладязь, и когда почерпнула, пошла домой; в воротах и встрети её мати игуменья и вопроси: “Старица матушка, или по воду сходи?” — “Да, мати игумения!” — “А у кого благословения испроси?” — “Прости, мати, Христа ради!” — “Богъ ти прости; поди вылей сию воду и почерпи другую”. Вылила старица воду у загороди келий, почерпнула благословенной воды и иде вспять и услыша крик младенца, яко бы на том месте, где выли воду, и доложи матери-игуменьи: “Мати-игуменья! Там к нам како-то чрево донесли”. — “Нечиста сила наважди ту за неблагословенье матерне”, — сказала мати-игуменья и посла узнати: мужеска пола аль женска? И узнала, яко мужеска, и возвестила. Мати-игумения повеле взяти это чрево и воспитати. И расте младенец, и быша ему яко лет 9, и нача он блазнити юных девиц. Узна о сём мать-игуменья и состави совет превечный... и отдали его в монастырь мужской. И нача он ходити на молитву, яко бы выучи его кто, ту читати и писать. И увиди один старец, яко бы он за литургией во время пения “Иже херувимы” и иных псалмов выходит вон из церкви, и доложи о сём батюшку-игуменю. И приказа его батюшка-игумений в это время задержати. Но не стерпе того дьявольская сила, окно во храме том разби, и верей железныя сломи, и его оттуда испусти... Батюшка-игумений и все старцы совет превечный составиша, яко бы изгнати его вон... и приказа его закласть в столп каменный. Когда его закладывали, иде ту человек и умилися сердцем... и зловерный тот раб сказа человеку сему: “Человече, будешь на знати, меня помяни”... И прилучися треба в царе, яко бы не имети тогда царя. И возвестиша царём того человека, кой шёл мимо его. И вспомни царь слова его, и приказа столп тот раскидати, и старца, в него закланного, привести. И вопроси его царь: “Кое дело привычен ты делати?” И отвеча той: “Умею читати и писати, и харатейныя бумаги разбирати, и ины языки понимати”. И постави его царь над церковью властвовать. И вздума оный зловредец написати ины законы и уставы самыми древними писменами, и написа, и закопа их под паперт. И разгласити, что он якобы Божествомъ сонное видение виде, что православные не так молятся Богу, что у них законы неверные и уставы неправильные и что истинные якобы сокрыты близ

церкви. И повеле царь ископати и взрыти около той церкви, и нашли под папертью книги, в коих написаны были иные уставы церковные, якобы молиться шепотью, крестити и венчати противу солнца... и повеле царь сие исполняти»... Так искусно извращены под мистическими образами — неизвестность рода, подвижничество к священной жизни, внезапность возвышения и обязательная сила великих трудовъ по исправлению книг патриарха Никона! В глазах невежд это — «дивное сказание Божественных чудес!»

ГАНУ, ф. 570, оп. 559, 1870 г., д. 26
«По прошении Семеновского у., д. Селищъ крестьянина Петра Никитина Миронова с прочими об отписке их от православной церкви», л. 21 [Из доклада в Духовную Консисторию помощника благочинного с. Бора священника Василия Беляева(?). 17.08.1870 г.]

К № 18, 19, 28, 29. Некоторые сюжеты о Никоне (о змее, обвившей его шею на службе; о земляке, которому он колол пятки; о кресте и образе Богородицы на обуви Никона) содержатся также в Житии Корнилия Выговского (памятник начала XVIII в.). Само Житие представлено в книжной традиции нижегородских старообрядцев (в рукописях XVIII в.), в частности, содержится в сборнике, принадлежащем Татьяне Дмитриевой, федосеевке из Тонкинского р-на. Однако представляется, что попав в письменную традицию, легендарные повести о злочестивом Никоне не прекратили устного бытования, а существовали и развивались параллельно ей. Как мотив бритья бороды папой Григорием ради женщины был введен в сказания о Никоне, так и сюжет о попрании святынь (креста и образа Богородицы) «наследуется» очередным в истории персонажем-нечестивцем — Петром Первым, а затем и Серафимом Саровским, не признаваемым большинством старообрядцев за святого — см. II/21. О вхождении в Житие Корнилия Выговского повестей о Никоне см.: [Бубнов, 1998; Перетц, 1900].

К № 30. Информантка смешивает русского императора Петра Первого и римского папу Иоанна XXI (Петра Гугнивого). Имя Петра Гугнивого упоминается в числе еретиков в Требниках, в «Винограде российском» Семёна Денисова и в «Кирилловой книге», где прочно увязывается с появлением на Руси (еще

в XV в.) униатской «бритой ереси». См. также: [Макарий, 1996, с. 181]. Там же (с. 253, примеч. 470), в повести пресвитера Василия о мученической кончине св. Исидора читаем: «В лето 6985 попущением Божиим... окаяннии оне, латыне, и в св. церквей место восхотеша свои идольския храмы поставити и опресночная служения уставити, еже от проклятого папы римскаго Петра Гутниваго прияша». Н.Ю. Бубнов указывает, что через посредство «Кирилловой книги» русский читатель знакомился с результатами Ферраро-Флорентийского собора 1439–1440 гг. и угрозой проникновения на Русь латинских обрядов, крестей, и в частности — бритого униатского священства [1995, с. 88–104]. Ср. также «Слово о немецком прелщении и како научи их Гутнивый Пётр ереси» — РГБ, собр. Егорова, № 1460, сб. первой трети XIX в.

К № 34. Пересказанные информанткой эпизоды со Степаном Разиным, разумеется, отсутствуют в «Повести о боярыне Морозовой» [1991, с. 19–65], и источник их не установлен. См. также IV/35, где есть отдельные мотивы из этой повести.

К № 35. Информантка указала в качестве источника «книгу “Раскол” в двух частях», которую брала у кого-то читать.

К № 36–40. Название «кулугуры» как одно из именованний старообрядцев бытует практически по всей Нижегородской области. Отношение информантов к нему, как правило, сдержанное, и в качестве самоназвания оно не применяется. Этимология слова не ясна, однако можно предположить его происхождение от греч. «калогер» — «добрый старец», т.е. монах, отшельник. См.: [Срезневский, 1989].

К № 45. Сравнение верных христиан, бегущих от никоновских реформ к Белому морю, с евреями, уводимыми Моисеем из рабства египетского через «Чермное» море, положено в основу риторически украшенного предисловия к «Винограду российскому» Семёна Денисова.

К № 56. Старец В.А. Войкин был слеп с пяти лет, но книги, как утверждают все, слышавшие его, знал прекрасно. К его авторитету спасовцы прибегали для решения различных трудных случаев в вопросах веры. По-видимому, особой популярностью старец Войкин пользовался в с. Ворсма (ныне рабочий посёлок).

К № 59. Эту поэму информантка вспомнила в связи с разговором о монархии. По ее мнению, раньше царская власть была

наследственной, а теперь властители поднимаются из низов (о Горбачеве будто бы в газете писали, что он в детстве телят пас). Поэтому каждый новый властитель — своего рода самозванец и узурпатор.

К № 61. В с. Безводном проживают представители пяти различных старообрядческих согласий. О конфессиональной принадлежности бывшего здесь старообрядческого монастыря можно спорить: в архивных документах он связан с белокриницкой иерархией, а местные спасовцы считают его своим, «беспоповским».

К № 62. Ваня Тюваков и Вася Кобякин — легендарные безводнинские старики-чудаки. Первый прожил 100 лет, второй — 106. Частенько развлекали ребятишек небылицами и розыгрышами. Например, один лег на лавку с зажженной свечой в руках, а другой показал его в окошко девчонкам: мол, дедушка помер, зовите бабку. Те испугались сами и всполошили старушек. Обман раскрылся под всеобщий визг и хохот.

V. БОГОСЛУЖЕНИЕ. ТАИНСТВА. ОБРЯДОВЫЕ ОСОБЕННОСТИ

КРЕЩЕНИЕ

1. Крещение у всех одинаково.

Сергачский р-н, Зоя Михайлова, 1935 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина»(?). Зап. 01.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

2. У нас считается, что человек некрещённый — он как бы слепой. И этот грех на родителях.

Паспортные данные см. № 1.

3. [В старообрядческой церкви обряд крещения не совершали, только в православной.] Мы от церкви никуда!

Сергачский р-н, Анастасия Иванова, 1920 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина»(?). Зап. 01.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

4*. Сама я крестила... Я же по книге крестила. Одна церковная мне говорит: «Грех женщине крестить, ты погибнешь». — «А ты же сама раньше крестила?» — «Я уже покаялась». Была у меня книжка, там пишут: если младенец родился слаб, можно бабе погрузить три раза — и окрестит. Даже отец может крестить или бабка родная. Только матери не разрешают. Там и об Антихристе, и о крестном знамени было написано.

Бутурлинский р-н, Прасковья Васильева, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 18.07.1995 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

5. Покрестить можно кому хошь. Нет погрешности.

Вот жили муж с женой, далёко жили, некому крестить было ребёнка. Приехали в страну свою, хотели в церкви окрестить. А вода в купели-то замёрзла. Священник и спро-

сил: «Чево вы наделали?» А отец заплакал: «Я сам крестил». — «Ну? Дух Свят сошёл, а второго крещения нет».

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова, ок. 1906 г.р., беглопоповское[•] соглас. Зап. 30.06.1994 г. М.М. Беляковой.

6*. [Когда в пруду или реке в холодной воде крестят ребёночка, то сходит ангел с небес и делается вода для ребёнка тёплая.]

Тонкинский р-н, Степанида Иванова, год рождения не установлен, федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Т. Дедаевой, А.О. Дюковой.

7. [После крещения ребёнка нельзя умывать в течение восьми дней и менять на нём бельё (кроме испачканных подгузников). Нельзя также есть из посуды новоокрещенного или облизывать его пустышку, если речь идёт о младенце.]

Выксунский р-н, Николай Васильев, 1919 г.р., федосеевское согл. Зап. 12.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

8. [После крещения младенцу восемь дней нельзя грудь давать, если мать «ми́рская». Его хотя бы восемь дней «не замиращают». Если мать «вынесла Правило» (восьминедельный пост, покаяние перед приемом в «братию». — *Сост.*) и с мужем «не сообщалась», то можно кормить и грудью. Поэтому лучше попозже крестить, когда уж он сам может кушать, тогда кормят из христианской посуды.]

Шарангский р-н, Матрёна Фёдорова, ок. 1930 г.р., федосеевское согл., «филимоновская» ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

ИСПОВЕДЬ. ПРИЧАСТИЕ

9. [Вместо причастия можно каждую субботу читать «Верую». Можно также] попить святой водички.

[При невозможности исповеди в церкви, исповедоваться можно друг другу, а также иконе:] чай, иконы — святыё божественно.

Богородский р-н, Клавдия Михайлова, ок. 1907 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

10. Собирательница: Кому раньше исповедались?

Информантка: Исповедь — это ведь нужно доверить грехи... Была у нас одна женщина, гулящая. Заболела, при смерти. Решила исповедаться. Позвала троих, исповедалась. Так те двое сохранили тайну, а одна выболтала! А моя мама ей говорит: «Дура ты, дура! Замолчи — ведь этот грех теперь на тебе, ты за её грехи будешь отвечать.»

Бутурлинский р-н, Прасковья Васильева, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 18.07.1995 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

11. [При невозможности исповеди в церкви, исповедоваться можно иконе.] Друг другу нельзя — мы грешны. Хоть, бают, берёзе [исповедуйся]. Поплачь с берёзой — Господь слышит.

От человек умирает. Которы бывают сродник или как, и заметно, что не встанет, так можно грехи исповедать. А то мы пойдём, розругамся, и вся распокорим.

Богородский р-н, Дарья Григорьева, ок. 1910 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

12. [В отсутствие церковной исповеди можно исповедоваться друг другу.] Да хоть кому бы да исповедоваться, хоть берёзе — а грехов-ти сколько: во весь бы лес закричал. Со слезой-от можно и перед иконой исповедоваться, а слёз-ти нету, не падают. От, плакать-ти по покойнику грех, а мы плачем, а когда надо, так и слёз нету.

Богородский р-н, Мария Иванова, ок. 1914 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 19.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

13*. *Информантка:* Говорят: придётся смерть на дороге — земле кайся, и земля примет!

Собирательница: А кто так говорил?

Инф.: И Бог е знат!

Арзамасский р-н, Устинья Михайлова, 1914 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 01.08.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

14. Любому человеку можно покаяться, всегда. Раньше можно было каяться только благословлённому.

Тонкинский р-н, Мария Иванова, 1907 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

15*. [Причащаться следует в церкви, один раз в жизни, потому что] правильно вести себя в миру не сможем после причастия. Господь разбойника без причащения покаением в рай ввёл.

Я сама как Абызка (кличка собаки. — *Сост.*) была. Бестолковая! Страх грешная!

Сергачский р-н, Анастасия Иванова, 1920 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина»(?) Зап. 01.08.1995. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

16*. Наше-ту причастие Никон забрал, наше причастие в душе.

Ковернинский р-н, Клавдия Матвеева, 1905 г.р., поморское согл. Зап. 3.07.1992 г. О.А. Савельевой.

17. Крещенску-ту воду раньше не делали, а топерь крещенску воду запасам, службу сочиням (проводим моление. — *Сост.*), крещенску воду ставим. Топерь говорят: крещенска вода как причастие. Если человек заболет, крещенской воды ёму. В неё жо и крест погружам. Считали раньше: если достоин кто — причастится (невидимо. — *Сост.*).

Паспортные данные см. № 13.

18. [Богоявленской водой причащаются, три раза в год: на само Богоявление, на преполовление Пасхи и на первый Спас.]

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова, ок. 1906 г.р., беглопоповское[•] согл. Зап. 02.07.1992 г. О.В. Беловой, О.А. Савельевой.

19. Информантка: У нас причастия нет.

Собирательница: А как же быть без причастия?

Инф.: А от кого его взять-то?

Соб.: А нет ли такого мнения, что праведника Господь невидимо причастит?

Инф.: Если кто желает, так всё говорим, что Господь невидимо перед смертью причастит. А так — с ересью бояться сообщаться.

Соб.: А крещенской водой нельзя причащаться?

Инф.: Да ведь крещенска-то вода — мы вот её пьём, когда заболеем. Да вот в Крещенье. А как причастие нельзя, это совсем другое дело.

Кстовский р-н, Таисия Николаева, 1909 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 08.08.1994. Л.Н. Точилиной, О.А. Савельевой. Расшифровка фонограммы.

СЛУЖБА. МОЛЕНИЕ

20. Служба-то уставлена. Иоанн Богослов был друг Христов. Бог ему заповедал всё печатать. Уставлено так от Бога, Святого Духа. Потому и Устав: уставь и лишнего не борзи.

Городецкий р-н, Валентина (Васса) Иванова, ок. 1920 г.р., беглопоповское^о согл. Зап. в июле 1994 г. Н.В. Беляевой, Е.С. Ключковой.

21. *Информантка:* Наша-т служба келейна.

Собирательница: А по одному можно молиться?

Инф.: Дак оно-т и лучше.

Богородский р-н, Дарья Григорьева, ок. 1910 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

22. [Некий старец претендовал на то, чтобы возглавить общину «глухих нетовцев» деревни на правах благословлённого наставника. На это община заявила ему:] «Тебе чин не дан. Ты прогрыз ворота и пролез. Мы боимся».

Сергачский р-н, Зоя Михайлова, 1935 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина»(?). Зап. 01.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

23. Не положено старой девице быть «отцом»! Вот будешь ты ей по женским делам каяться! [На вдов такой запрет не распространяется.]

Тонкинский р-н, Марфа Архипьева, ок. 1930 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 22.07.1997 Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

24. Собирательница: А почему у вас женщин «отцами» называют?

Информантка: Да разве может женщина духовенство править? Это сейчас уж по необходимости...

Соб.: А с какого возраста принимают в собрание молиться?

Инф.: Да с любого. Только надо ото всего уж отклониться. Хоть молодая вставай. [Но тогда] ни мяса не ешь, ни бродяжничай.

Шарангский р-н, Матрёна Фёдорова, ок. 1930 г.р., федосеевское согл., «филимоновская» ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

25. На коленях нельзя молиться, потому что жидаы тоже на колени падали, когда Христу поругались.

Городецкий р-н, Анна Фёдорова, ок. 1920 г.р., беглопоповское^о согл. Зап. 10.07.1991 г. Н.В. Беляевой, О.А. Савельевой.

26. Грех осуждать, но православные кланяются через крест. [Не опускают руку после крестного знамения перед поклоном. Поясняет, как правильно осенять себя крестом:] Ниже уст — нет креста, выше уст — полкреста, мимо уст несть — целовать крест.

Бутурлинский р-н, Прасковья Васильева, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 27.08.1995 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

27. Общее моление у нетовцев. Каждый приходит, приносит свечку. И пока свечка горит — это долгота моления.

Паспортные данные см. № 22.

28. Свечка — это церковна, а у нас — свеща!

Ардатовский р-н, Прасковья Иванова, ок. 1912 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 13.07.1992 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

29*. Собирательница (указывая на стопку набивных платков под божницей): Для чего эти платки?

Информантка: [Платок под Евангелие постилаем во время службы. Вот, у кого прошение какое-нибудь или если случилось что, кто-нибудь заболел, то приносят под Евангелие платок.]

Паспортные данные см. № 26.

30*. У нас ведь как положено: приходишь молиться — начал кладёшь, уходишь — тоже начал. Вот как по радио-т: утром гимн и вечером гимн!

Кстовский р-н, Лидия Варешкина, ок. 1920 г.р., беглопоповское согл. Зап. 07.1993 г. Л.Н. Новиковой, В.Н. Русинова.

31. Символика лестовки. [12 бобов — 12 апостолов, 40 бобов — 40 недель Богородица Христа носила, 3 — на третий день воскресение было, 30 — столько лет Христос по земле ходил.]

Тонкинский р-н, Александра..., 1926 г.р., федосеевское согл. Зап. 08.07.1986 г. Е. Бакулиной, Л. Гаврюшиной.

32. [Нетовцы признают только литые иконы —] они очень старые.

Раньше, когда наши бабушки жили, не разрешали им (представителям других согласий. — *Сост.*) молиться на наши иконы. И за стол их отдельно сажали.

Паспортные данные см. № 22.

33. Икону можно и деревянну, если истово она сделана.

Сергачский р-н, Анастасия Иванова, 1920 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина»(?). Зап. 01.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

ОТНОШЕНИЕ К БОГОСЛУЖЕБНОМУ ПЕНИЮ

34. А у нас на службе не поют. С исстари века не принято. И у нас книги всех старее вер.

Арзамасский р-н, Феодора Иванова, ок. 1924 г.р., спасовское согл., «некрещеный спас». Зап. 29.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

35. Пение слушать — это грех. В Апокалипсисе сказано: сколько за пение погибло священного чину. Тьма одного священства! Раньше-ти не пели вообще. На дому петь не положено: мы не в церкви — и не поём.

Арзамасский р-н, Елена Иванова, ок. 1919 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина»(?). Зап. 30.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

36. Об отрицании богослужебного пения нетовцами.

А.И.: У нас не поют. Это слыхала от няньки Кати (двоюродной сестры информантки. — *Сост.*) — мы не достойны. Петь должны освящённые люди.

Э.М.: Мама моя говорила: «Поют — как волки воют» (миряне. — *Сост.*).

Сергачский р-н, Анастасия Иванова, 1920 г.р., Зоя Михайлова, 1935 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина»(?). Зап. 01.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

37. О непоющей («глухой») нетовщине в Арзамасском р-не.

Информантка: Ведь это мудрствуют от себя. Везде ведь всё пение.

Собирательница: А они говорят: у нас ни одной книжки нет, чтобы было написано, что «петь».

Инф.: Значит, плохо разбираются — а для чего и гласы? Глас — петь-то!

Кстовский р-н, Таисия Николаева, 1909 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 08.08.1994. Л.Н. Точилиной, О.А. Савельевой. Расшифровка фонограммы.

38*. [Молитвенные напевы, которые ввела в обиход «некрещеных» старообрядцев в своем селе Ирина Лупанова (например, «Святой Боже» и «Христос воскрес»), явились ей, по ее словам, чудесным образом:]

Вы не поверите, девчѐнки, скажете — нафантазировала. Это я спала. Видела сон — как бы это моление, и этот голос — и меня аж морозом одело! И я проснулась, и стала повторять, и запомнила...

Арзамасский р-н, Ирина Лупанова, ок. 1924 г.р., спасовское согл., «некрещеный спас». Зап. 30.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной

39*. О согласии «некрещеных спасовцев». Погрешно петь — этим покрывают! (т.е. оправдывают отсутствие в обиходе богослужебного пения. — *Сост.*). Как жо: Христа коронили — ангелы на облаках пели «Святой Боже!» [Подруга информантки, принадлежащая к согласию «некрещеных спасовцев» и являющаяся наставницей местной общины, позволяет себе во время службы священнический возглас «Паки и паки миром Господу помолимся», что очень

возмущает православную информантку:] А я ей: что ты всё «паки да паки» — съели собаки! Нельзя же священское! В домах-ти нельзя петь «Иже херувимы»! Мы жо келешны! Что в келье можно, то и поём.

Арзамасский р-н, Зинаида Сергеева, ок. 1916 г.р., православная (жена бывшего наставника общины «глухих нетовцев»). Зап. 30.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

40*. Солевому пению места нет в храме Божьем, когда поют по маханью руки, по движению тела! Это из Греции был завезён обряд.

Тонкинский р-н, Анфиноген Фёдоров, 1908 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 11.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

ПРАЗДНИКИ

41. Рождество Иоанна Предтечи. Это сейчас косят, когда захотят, а раньше — только после Ивана Цвётника (07.07 н. с. — *Сост.*). Иванов день — это именины травы. Её отмолят и тоды косят. [Информантка объяснила также, что после Иванова дня скошенные травы сбрасывают практически созревшие семена, которые затем всходят.]

Ковернинский р-н, Александра Николаева, ок. 1915 г.р., беглопоповское^о согл. Зап. 02.07.1991 г. О.А. Савельевой.

42. О крещенской воде. Есть люди — ходят на Крещение на прорубь в двенадцать часов ночи, говорят, в проруби вода так и всколыхнётся, тогда её и брать. Тут у нас баушка-поморка жила, она рассказывала: так, грит, вода вся и всколыхнётся. Она сама ходила.

Арзамасский р-н, Феодора Иванова, ок. 1924 г.р., спасовское согл., «некрещеный спас». Зап. 29.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

ПОГРЕБАЛЬНЫЙ ОБРЯД И ОБЫЧАИ, СВЯЗАННЫЕ СО СМЕРТЬЮ

43*. [Умирающего нельзя оставлять на кровати, потому что] на железе умирать тяжко. [Нужно положить его на пол, можно подстелить сена.]

Богородский р-н, Клавдия Михайлова, ок. 1907 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

44. Собирательница: А почему нельзя держать умирающего на постели?

Информантка: Ну, святы-ти отцы, чай, не на перинах спали, а всё больше на рогожке.

Городецкий р-н, Феодосия Никанорова, 1907 г.р., беглоповское^о согл. Зап. 4.07.1992 г. О.В. Беловой, О.А. Савельевой.

45*. [Информантка рассказала о некоей Степаниде Ивановне из Галанина, которая в течение 23 лет была слепа и парализована. Однажды сын пришёл с работы, а она стала требовать, чтобы он немедленно положил её с постели на пол:] «Я уж помру счас. Вон там в ногах-ту старичок со старушкёй стоят. Ты их накорми, учествуй, ночевать оставь». [Сын снял её с постели, положил на пол, и она тут же испустила дух.]

Собирательница: А кто эти старичок со старушкой?

Информантка: Как кто! Пресвятая Бугородица и Никола Угодник.

Ковернинский р-н, Клавдия Матвеева, 1905 г.р., поморское согл. Зап. 03.07.1992 г. О.А. Савельевой.

46*. **Информантка:** Кто нечаянной смертью помрут — только молятся святому Паисию.

Собирательница: А почему?

Инф.: А надо сколько-то поболеть перед смертью, у Бога прощения попросить! А живём — свинским житиём...

Арзамасский р-н, Феодора Иванова, ок. 1924 г.р., спасовское согл., «некрещёный спас». Зап. 29.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

47*. **Собирательница:** Как обмывают покойника: голым или одетым?

А. С.: Всёго раздевают, голого.

Соб.: А где положено обмывать: на полу, на лавке, на кровати?

Неизвестная информантка: У нас раньше сѣжа обдывали. Я ещё помню, маленька была, баушка у нас померла. Она сидит, бат, на лавке, гола посажена, как живая, только башка мотатся.

Соб.: Из какой посуды и чем обмывают?

А. С.: Воду — с кринки на кринку на тряпочку переливают. Обтирают. На каждом суставе читают «Святы́й Боже,

святой крепкий». Это обязательно... А посуду, кринки и всё потом обязательно разбивают и закапывают где-нибудь [в сторонке].

Соб.: А если из этих кринок кто попьёт потом, что будет?

Евгения: Подумашь!!! Заболеешь! Мне двенадцать лет было, когда мама моя так-то подумала и померла. Она у покойника поясок зубам развязала. За ножницами бы надо было сходить. А она от думы и умерла вскорости.

Соб.: А можно ли от думы избавиться?

А. С.: Только бабки могут от думы отчитать и вылечить.

Тонкинский р-н, Анна Самсонова, 1939 г.р., неизвестная информантка, ок. 1939 г.р., Евгения..., ок. 1939 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 17.07.1998 г. Л.Н. Новиковой, Е. Саврасовой.

48. [Информантка описала, как иные «церковные» отпевальщицы обмывают покойных. Зайдя во время обмывания к «церковным», застала такую картину: на полу лежала совершенно нагая покойница, на ней верхом восседала обмывальщица и усердно тёрла тело мыльной мочалкой. Мыльная вода ручьями сбегала к порогу, где и скапливалась. Информантка возмутилась:]

— Разве так обмывают! Тело нагое не должно быть. Нужно снять платочек, намочить коленкоровую тряпочку, слегка протереть и снова повязать головушку. И так постепенно всё тело. Чтоб и капелька нигде не упала! Ей ведь не нужно уже это твоё мыло. А кружку, из которой мыли, и тряпочку потом закапывают в пустом месте, где люди не ходят. Эх, над сколькими родителями ты согрешила!

Бутурлинский р-н, Евфимия Васильева, 1913 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 28.08.1996 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

49. [Мерку для гроба снимать не надо — не страшно, если] гроб будет подóле тела.

Собирательница: А вот говорят, если гроб сделан не по мерке, кто-то ещё в доме умрёт...

Информантка: Это бабьи сплетни. Уж будто кто-то бессмертен.

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова, ок. 1906 г.р., беглопоповское[•] согл. Зап. 02.07.1992 г. О.В. Беловой, О.А. Савельевой.

50. Вином-от стали поминать! А надо-ту свечами да фамияном! Человек-от украшатся в гробу не венкам, а добрым делам! Венки-те — это всё ересь!

Паспортные данные см. № 49.

51*. [Покойника непременно надо хоронить в лаптях, потому что лапти крестами плетены.]

Городецкий р-н, Анна Фёдорова, ок. 1920 г.р., беглопоповское[•] согл. Зап. 10.07.1991 г. Н.В. Беляевой, О.А. Савельевой.

52. *Собирательница:* Почему хоронят непременно в лаптях?

Информантка: Не знаю, милая. Верно, крестиков-ту на нём [на лапте] много. Лапоть-от в двенадцать лычек плетён — и весь в крестиках.

Ковернинский р-н, Клавдия Матвеева. Зап. 10.07.1991 г. О.А. Савельевой.

53*. *Информантка:* Нюра (неустановленное лицо. — *Сост.*) говорила: кошка на тим свету на гору взберёцце. Там будет ледяна гора, а кошка — она с когтями, она взберёцца...

Собирательница: И поможет душе взобратсья?

Инф.: Да, как бы это... От, думашь, зачем в лаптях кладут (в гроб. — *Сост.*)? Будет ледяна гора и взойдёшь, лапти — оне ж не скользят!

[Далее информантка сообщила, что она спрашивала о ледяной горе на том свете у некоего грамотного старца Дементия Ивановича, который ответил: «Да чтой-то я про то не читывал...»]

Арзамасский р-н, Устинья Михайлова, 1914 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 01.08.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

54*. Когда умирают, белые лестовки из коленкора шьют. Опрятывали обыкновенно. Кто захочет, тот и опрятывает. Рубашка, сарафан, поясья — всё белое на покойнике. Ла-

потки плетёные, деревянный крест и подручнички. Как срядим, он у нас лежит. Раньше солому ржаную, теперича — веничков и попоночку под него подстилаем. Человек десять соберёмся, «положение» читаем и ложим во гроб.

Тонкинский р-н, Марья Садофьева, год рождения не установлен, федосеевское согл. Зап. 11.07.1986. Л.К. Гаврюшиной, Е.В. Голуб, С. Лотыревым.

55. О белой похоронной одежде. Я всё боялась-от да говорила: «Мне бы хоть сарафан-от тёмной». Да только страшно: под капель, бат, ТАМ поставят, если в тёмном положат. Мне неохота вот, больно страшно во всём белом-от.

Собирательница: А что такое капель?

Информантка: Да вот бежит прытко вода-то. Чтоб бёло вымыло всё! Добелá...

Топерь за мной очередь-то, всё старьё уж ушло. <...>

Узлы у покойника (ноги связывают) могут быть только на время службы. Потом обязательно развязывают. А то как он встанет и пойдёт? Пеленой сукрест повивают накрест. Иногда просто сверьху накладывают, когда уж совсем плохой [покойник].

Бог один, а цена нам разная будет. Главное, пусть вам плохо, а людей не обижайте.

Тонкинский р-н, Клавдия Ушакова, 1910 г.р., беглопоповское согл. Зап. 13.07.1998 г. Л.Н. Новиковой, Е. Саврасовой.

56. Об одежде покойника. [По сообщению информантки, хоронить полагается в колоде (ей самой уже выдолбил «двуродный брат»). Женщин хоронят в рубашке до пят, с длинными рукавами, можно и со сборочкой у ворота, можно вообще какого угодно покроя. Сарафан информанткой не упоминался, саван, по её словам, надевается сразу поверх рубахи. «Куколь» савана покрывает голову, а его полотница — всё тело с головы до ног. На голову женщинам под «куколь» надевают платочек (чисто-белый или с мелким узором), который завязывается под подбородком «на пол-узла», т.е. один раз. Волосы женщинам заплетают в две косы, которые на затылке стягивают «жгутиком, чтоб не болтались», и укладывают их вдоль спины. Девушек обряжают точно так же, только заплетают одну косу. Всё шьётся из холста или другой белой материи.

В ответ на вопрос о том, как положено хоронить мужчин, информантка описала похороны одного своего единоверца: «в холстинковых штанах с одштанниками, в холстинковой косовороточке (застёжка слева), в холстинковом пинжачке».

На ноги и мужчинам и женщинам обязательно надевали лапти с «портяночками» из холста или другой белой ткани.

Сверху покойника в гробу с головой накрывают куском белой ткани, «покрышкой». В руки вкладывают белую лестовку.]

Ковернинский р-н, Александра Николаева, ок. 1915 г.р., беглопоповское[•] согл. Зап. 02.07.1991 г. Н.В. Беляевой, О.А. Савельевой.

57*. [В правую руку усопшего вкладывается «подорожная», т.е. написанная на листке бумаги заупокойная молитва, она свивается в свиток. Руки «складываются, как на молитве», т.е. на животе, кулак одной руки прижат к локтю другой, правая рука сверху. На лоб покойному возлагается «сударь» — бумажный венчик с молитвой «Святы́й Бо́же, святы́й кре́пкий, святы́й бессмерты́й, поми́луй нас» (Трисвятое).

На погребальную рубаху, саван и «крышку», т.е. полоску ткани, которой укрывают покойника в гробу, ткали специальную «новину́». На уже закрытый гроб кладут цветное покрывало, например из куска цветного шёлка или сшитое из шалей. Это покрывало уносят с кладбища, и оно может быть использовано многократно. По словам информантки, у неё было покрывало, заготовленное для себя, но она его одалживала другим.]

Городецкий р-н, Феодосия Никанорова. Зап. 10.07.1991 г. Н.В. Беляевой, О.А. Савельевой.

58. Собира́тельница: Откуда повелось, чтобы покойнику «сударь с Трисвятым» надевали?

Информантка: Так в Евангели писано, когда Христа погребали.

Паспортные данные см. № 51.

59. Об одежде покойника. [На усопших полагается надевать: на мужчин — длинную рубаху, штаны, саван; на

женщин — рубаху, сарафан, платок «на роспуск», завязанный под подбородком на узел, саван. Всё шьётся из ткани белого цвета, предпочтительно домотканой, «рукам и на живучку». Одежда подпоясывается. На ноги обязательно надеваются «лапотки», в руки вкладывается белая лестовка. Нательный крест желателен новый, но если нового нет — «моется старый», т.е. освящается водой.

В гроб насыпают берёзовые листья со специально заготовленных веников, которых должно быть не менее двадцати. Эти веники никак не сакрализуются, и по мере устаревания могут быть переведены в разряд банных и использованы, а на случай кончины заготавливаются новые и т.д. Но веник, побывавший в бане, для рассматриваемой цели не годится.

Информантка не смогла объяснить, почему погребальной обувью являются именно лапти, заметив только, что «так заведено».

В настоящее время хоронят в обычных деревянных тёсанных гробах (но всё-таки, по возможности, сделанных без железных гвоздей), так как колоды теперь недоступны.]

Шарангский р-н, Матрёна Фёдорова, ок. 1930 г.р., федосеевское согл., «филимоновская» ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

60. [Железный крест ставить на могилу нельзя, нужно деревянный. Ведь Христос на деревянном был распят.]

Борский р-н, Пелагея Михайлова, год рождения и согласие не установлены. Зап. 7.07.1987 г. М.М. Беяковой, Н. Короблевой, М. Лебедевой.

61. *Михаил:* Три веры в деревне было: [православные, беглопоповцы и спасовцы].

Собирательница: Где хоронили старообрядцев вашей деревни?

Михаил: Не на кладбище коронили, а в лесах, на овраге. Похороны были потайные. Если кто умер, говорили «выбыл». Помер если человек, о нём скажут «выбыл» — и всё.

Соб.: В Опалиху?

Михаил: Нет, ничего не слышал про неё. А коронили и на огороде. Вон у Ёгора келья была на огороде. Там и

клали. Зароют, а памятника не ставили никакого. Раньше так было: идёшь по́ лесу и видишь: старые могилки.

Анна: Это раньше тайно коронили — так калякают. Теперь всех вместе. У нас кладут на солнце головушкой. А читанья-то знашь сколько! Но не поём. У нас нигде не поют. Обедня — «часы», Евангелие читают...

Соб.: Кто детей крестит?

Анна: Бабушки детей крестят. Крестили и в церкви раньше.

Михаил: Когда здесь на овраге церковь строили (не ясно: православную или беглопоповскую. — *Сост.*), отец говорил: «Это ставят ловушку [душам]». Раньше строго было. В пост даже ребёнка не кормили — три поста в году. Вместо соски хлеба нажуют ему в тряпочку и сунут в рот.

Сергачский р-н, Михаил... , 1915 г.р., Анна..., 1915 г.р., спассовское согл., «глухая нетовщина»(?). Зап. в июле 1995 г. И.М. Грицевской, Л.Н. Новиковой, Е. Фафониной, Н. Чепурновой.

62. Могилы вот украшают цветами — так это всё красота тленная, земная, а у нас, староверов, даже ёлками не посыпают и на могилу не кладут. На могиле крест должен быть, деревянный, без гвоздей. Деревянный — потому что Господа на деревянном кресте распяли, на певге, алое и кипарисе.

На могиле должен быть камень, небольшой, обычно кладут вот такой [показывает кулак]. Это потому, что у Христа был камень на могиле, который он потом отвалил, когда вышел.

Паспортные данные см. № 51.

63. Крест-от на могиле ставят деревянной и камень к столбику привалют. Счас его-т не убирают, а надо убирать через три дня. Три дня душенька от неверного за камешком прячется, а через три дня надо его отвалить. Про Исуса Христа-ту сказано: отвалил камень от гроба.

[В процессе беседы с той же информанткой выяснились и другие детали погребального обряда ковернинских поморских. По её словам, хоронить следует в домовине, которую готовят заранее, причём, когда гроб выдалбливают, верх и низ связывают, чтобы дерево ссыхалось равномерно и крышка не отходила.

На отпевание все приходят или в моленной одежде (даже рукава можно тёмные), или женщины могут надеть тёмное платье.

Покойницу полагается класть в белой рубахе, саване, белом платке, специальных холщовых чулочках и непременно в лаптях. Холст для погребальной одежды надо ткать самой, творя молитвы. Одежда шьётся вручную. Лицо у покойника не закрывается до самой могилы.]

Ковернинский р-н, Клавдия Матвеева. Зап. 13.07.1991 г. О.А. Савельевой.

64*. О погребальном обряде у нетовцев.

З. М.: Сначала кладут начал (на заупокойной службе. — *Сост.*). Потом читают много молитв. Каноны за умершего (пять-шесть — согласуются с хозяевами). Три канона за упокой, остальные общие, и другое, как договорятся.

А. И.: У нас не отпевают! У нас читают Псалтырь. Двадцать кафизмов перед покойничком.

З. М.: [Цветы на кладбище не носят. Ставят крест на могилу, ограды не делают.] Даже вот, Настя сказывала, никакой фотографии не надо. То есть крест — это очень святое. На него никакого лика не надо.

Л.: Тогда (в прежние времена. — *Сост.*) в подполах хоронили!

З. М.: Не хоронили в подполах, тётя Маня говорила — не хоронили!

Л.: Мне бабушка рассказывала, а она древнее, чем тётя Маня!

Сергачский р-н, Анастасия Иванова, 1920 г.р., Зоя Михайлова, 1935 г.р., Лидия... (служащая сельсовета), ок. 1935 г.р., спассовское согл., «глухая нетовщина»(?). Зап. 01.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

Поминальная кутья

65*. А кутья не положена варить. А надо, чтобы семена-ти живые были, чтобы взошли. Вот у нас и не варят.

Тонкинский р-н, Мария Иванова, 1907 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

66. [Филимоновцы варят поминальную кутью с мёдом, а это не положено, так как кутья — это Воскресение мёртвых, а мёд — дьявольское зелье, сладкая жизнь; и крестят крестом кругообразно.]

Тонкинский р-н, Григорий Лукин, 1940 г.р., федосеевское согл., казанская ветвь. Зап. В 1987 г. С. Сироткиным, О. Чибышевой.

67*. [Пришедшие за советом прихожанки затронули тему поминовения покойных.] Кутью варят из пшеницы, а не из риса, как у церковных.

О кутье всё написано: Тўран, вторая неделя поста, служба Тўрану, о кутье — в Триоди постной.

Володарский р-н, Африкан Иванов, 1929 г.р., федосеевское согл., наставник общины «мирских». Зап. 04.04.1999 г. И.М. Грицевской, Л.Н. Новиковой.

68. [У поморских кутьи нет. У них кутья сам покойник.]
Городецкий р-н, Валентина (Васса) Иванова, ок. 1920 г.р., беглопоповское^о согл. Зап. в июле 1994 г. Н.В. Беляевой, Е.С. Ключковой.

ОТНОШЕНИЕ К СТАРОЙ ВЕРЕ. МЕЖКОНФЕССИОНАЛЬНЫЕ И МЕЖЭТНИЧЕСКИЕ ОТНОШЕНИЯ

69. Толкование двоеперстия. Два перста — Иисус Христос и Владычица, а Троица — ниже.

Тонкинский р-н, Александра..., ок. 1926 г.р., федосеевское согл. Зап. 08.07.1986 г. Е. Бакулиной, Л. Гаврюшиной.

70. [Никонианская церковь — ложная, один соблазн только.] Оне вот как крестятся — шшепотью [показывает правой рукой, но затем быстро убирает и складывает пальцы на левой]. Её от и правой рукой показывать негоже.

Ардатовский р-н, Прасковья Иванова, ок. 1912 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 13.07.1992 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

71. [Щепоть —] Антихристова печать под номером 666, так как в 1666 году Никон совершил переворот в России.

Тонкинский р-н, Григорий Лукин, 1940 г.р., федосеевское согл., казанская ветвь. Зап. в июле 1987 г. С. Сироткиным, О. Чибышевой.

72. [Объясняет троеперстие так:] лев, змей да лживый пророк. [А двоеперстие:] Христос сходит на землю.

Борский р-н, Аполлинария Ефимова, год рождения не установлен, белокриницкое согл. Зап. в 1987 г. М.М. Беляковой, О. Куроновой, Атласовой, Фалдиным.

73. Щепоть — зверь, змей и лживый пророк. У никониан вместо креста три перста.

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова, ок. 1906 г.р., беглопоповское согл. Зап. 14.07.1993 г. М.М. Беляковой, О.В. Беловой.

74. Коды никонианску-ту щепоть на плечо кладёшь — беси-ти радуются.

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова. Зап. 08.07.1991 г. О.А. Савельевой.

75. Щепоть — это нюхали табак.

Выксунский р-н, Татьяна Корнилова, ок. 1915 г.р., федосеевское согл. Зап. 11.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

76. Щепотью они [никониане] набивали табак... в этот... [в трубку].

Выксунский р-н, Александра Васильева, 1910 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 12.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

77. Молиться щепотью нельзя, потому что Иисуса Христа щепотью щипали.

Фильм смóтрите — «Камо грядеши» — о гонениях на старую веру при апостоле Павле!

Выксунский р-н, Анна Мефодиева, ок. 1955 г.р. Родом из Красноярского края, родители, по-видимому, принадлежат к часо-венному согласию. Зап. 09.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

78. Вся погибель на свете произошла от никоновой щепоти. Через неё мы все погибам. Одна грамотна старушка говорит: «В никонианской церкви собака ногу опоганит».

Ковернинский р-н, Александра Николаева, ок. 1915 г.р., беглопоповское согл. Зап. 02.07.1991 г. О.А. Савельевой.

79. «Во веки веков» — эти века мы уже прожили, а «вó веки векóм» — это будущему веку.

Бутурлинский р-н, Прасковья Васильева, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 18.07.1995 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

80*. Собирательница: Древняя ваша вера!

Информантка: Нет, доценьки! Наша вера по новой благодати! Она уже после Распятия Христова, после Воскресения!

Сергачский р-н, Анастасия Иванова, 1920 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина»(?). Зап. 01.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

Об ином согласии

81. [Когда ересь вносили — семьдесят семь нарицаний сделали. Еретик тот, кто принял ересь — священство. Священники про себя говорили:] «Знаем сами, что косы сани, да ведь жить-то надо».

Паспортные данные см. № 73.

82. [В Кулькове была спасова моленная. Спасовцы бывают коренные, строгие (большого начала? — Сост.) и некоренные. У нас разница со спасовыми коренными — они Духа Святого с креста сняли, как поморские. У нас как голубь Дух Святой, а у них — нет. Вот соседка — спасовка коренная, она помидоры не ест, пенсию не получает.]

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова. Зап. 30.06.1994 г. М.М. Беляковой.

83. [А ещё говорили: «Будет не церковь, а вертеп разбойничьев». Вот заезжал тут Иван Никитич в австрийскую церковь за крестами, а там «галмят, как в трахтире». Не показалось ему там.]

Паспортные данные см. № 82.

84. [Староверов делят на поморцев и «никудашников».]

Борский р-н, Елена Семёнова, Таисия Михайлова, год рождения обеих не установлен, поморское согл. Зап. 10.07.1987 г. М.М. Беляковой, Ю. Дроздовой.

85*. [Поморская вера из-за морей пришла. Священника купили за 300 червонцев и привезли в село на возу.

Вот они и перекрещенцы. А спасова вера, как мазут, по реке приплыла — так дедушка Трифон говорил.]

Городецкий р-н, Валентина (Васса) Иванова, ок. 1920 г.р., беглопоповское[•] согл. Зап. в июле 1994 г. Н.В. Беляевой, Е.С. Ключковой.

86. [Большеначальных спасовцев дразнят «шаешными». В какой-то деревне, заселённой малоначальными,] у них была одна шаешна, так её всю жизнь и звали.

Богородский р-н, Клавдия Михайлова, ок. 1907 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой.

87. [Информантка из «некрещеных спасовцев» о проживающих в том же селе «глухих нетовцах»:] Оне крестятся и венцаются в церкви, а с попом не ложатся (т.е. не отпевают умерших. — *Сост.*).

Арзамасский р-н, Ирина Лупанова, ок. 1924 г.р., спасовское согл., «некрещеный спас». Зап. 30.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

88. Я ей говорю: «Вы же нетовщина! Вы как скотина без пастуха! У нас, где ни возьми — хоть ба в Москве, в Горьким, в Риге вот, — везде церковь наша есть, по нашей вере. А у вас нет благословлённых». Об астривцах-ти (австрийцах. — *Сост.*) старики говорили: «Их вера грешнее, как православная! Потому что оне купили в Австрии попа!»

Семеновский р-н, Агафья Иванова, 1914 г.р., поморское согл. Зап. 12.08.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

89. Информантка: Мы простецы и... как это... самозванцы!

Собирательница: А вот такое название — «некрещеные старообрядцы» — слышали?

Инф.: Слышала! Ещё вот и татарами называли!

Паспортные данные см. № 87.

90. Об отношении филимоновцев к федосеевцам и филипповцам.

Собирательница: А федосеевцы и филипповцы — это не ваша вера?

Информантка: Одна вера! Мы с ними однокупельники.

Собирательница: А почему такое название?

Инф.: При котором отце разошлись, по том и наlicат.

Соб.: А кто такой Филимон? Когда он был?

Инф.: Да кто это, когда был — не знаю! Это вон когда было! (т.е. очень давно. — *Сост.*).

Шарангский р-н, Матрёна Фёдорова, ок. 1930 г.р., федосеевское согл., «филимоновская» ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

91*. О «куликовой» вере. Они хоронили ночью, прямо с факелами идут, бегом бегут, на руках несут, без гроба.

Сергачский р-н, Лидия... (служащая сельсовета), ок. 1935 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина»(?). Зап. 01.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точиной.

92. О секте «подпольщиков» (бегунов).

Собирательница: Были здесь раньше соборы, споры?

Информант: [Приезжали давно какие-то «подпольщики». Жили здесь недолго. Говорили про них, что они делают фальшивые деньги. У них и ход был подземный сделанный. А главный их ходил в нашу «молевную» спорить. Всё говорил: «Мне впору только с Троцким спорить — я бы и его заспорил!» Потом они уехали куда-то в Курган. Одного они сманили к себе — Степана Петровича. Оттуда он вернулся, говорит: «Кто к ним попадёт, тот назад не воротится». У них, видишь ли, когда человек больной... Они своих больных душат...]

Тонкинский р-н, Лука..., ок. 1935 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 21.07.1997 г. Е.А. Бучиной, Л.Н. Новиковой.

93. В Горьком раньше были «хлыстовщики» — до крови себя хлытали.

Бутурлинский р-н, Таисья Фёдорова, 1915 г.р., спасовское согл., «самокресты»(?). Зап. 18.07.1995 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

94. [«Душилова вера»: заболевает человек — они его и задушат. Сектанты есть, сходятся и скажут: «Хлысцу... и Христа ищут». Хлысты, что ли? Они хвалят балалайкой да гармонью, а ещё кнопки включают.]

Паспортные данные см. № 85.

О православной церкви

95. В никониянской-ту церкви — там и коммунисты, и все. Вот один тут, коммунист коренной... Я, грит, в церкву хожу!

Кстовский р-н, Анна Фёдорова, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 24.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

96. [Дух Святой не живёт в церквах. Их молитва к Богу не идёт. У правильных христиан] служба со-вершается — доходит к Богу. <...> Сердце умирает — слушать их. Паспортные данные см. № 85.

97. О никонианском крещении. Лучше в лохани утопить, чем связаться с... [информантка левой рукой показывает никонианскую щепоть.]

Паспортные данные см. № 87.

98*. Лупановна говорит: «Священнику дать младенца [крестить] — как бесу в когти!» От как!

Арзамасский р-н, Зинаида Сергеева, ок. 1916 г.р., православная (жена бывшего наставника общины «глухих нетовцев»). Зап. 30.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

99. Была у нас австрийская церковь, славилась своими певчими. Даже архиепископ приезжал их послушать. А никониане поют, как свиньи в пряслах.

Борский р-н, Аполлинария Ефимова. Зап. 29.07.1993 г. Е.С. Клочковой, Н. Малаховой.

100. Там и иконы-то ненастоящие — картинки, и священство. Это они служат бёстолку. Что перед картинками молиться и кадить? Ведь сказано: «Праздному маханью беси радуются». И крестить не крестят — обливают. Так все некрещёные и ходят. Всех детей в одну воду укунают. У нас детей крестят каждого в своей воде.

Собирательница: А воду откуда нужно брать?

Информантка: Прямо из колонки набирают и трижды укунают, не обливают.

Соб.: Не греют воду-то для детей?

Инф.: И воду не греют! Здесь у нас жила одна побогаче, богачка вроде. Так она своих детей пожалела в колодез-

ной воде крестить, настояла, чтобы подогрели. Так дети у неё оба глухие стали. [Бог наказал её за неверие.] А взрослых на Волге лучше крестить.

Кстовский р-н, Надежда Алексеева, 1928 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 05.07.1993 г. Л.Н. Новиковой, Н. Планкиной.

101. *Информантка:* Мне в церкви что не нравится: вот оне крестятся (шепотью, да), а ноги-ти растопыря стоят.

Собирательница: А почему нельзя так стоять?

Инф.: Дак дьявол-от всё норовит меж ног шмыгнуть.

Богородский р-н, Марья Иванова, ок. 1914 г.р., спасовское согл., «мальй начал». Зап. 19.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точиной.

102. [Информантка высказалась по поводу того, что у спасовцев некоторые функции священника выполняет мирянин-наставник, которому «чин не даден»:] Чин не даден! А у щепотника — какой чин? Раньше говорили: на щепоть Святой Дух не сходит!

Сергачский р-н, Елена Иванова, ок. 1920 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 01.08.1995. О.А. Савельевой, Л.Н. Точиной.

103*. Тятя, бывало-т, говаривал: коли мы увидим попа (никонианского. — *Сост.*), на лицо должны пасть, как жиды.

Ковернинский р-н, Клавдия Матвеева, 1905 г.р., поморское согл. Зап. 13.07.1991 г. О.А. Савельевой.

104. [Когда хоронят еретика, и в это время случается оказаться на дороге христианину (староверу), то ему нужно броситься лицом в землю, чтобы не видеть ничего. А когда хоронят христианина, ангелы радуются.]

Павловский р-н, Енафа Александрова, 1908 г.р., спасовское согл., «по Антипину». Зап. 16.07.1992 г. Н.В. Беляевой, О.А. Савельевой.

105. Когда здесь на овраге церковь строили, отец говорил: «Это ставят ловушку [душам]».

Сергачский р-н, Михаил..., 1915 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина»(?). Зап. в июле 1995 г. И.М. Грицевской, Л.Н. Новиковой, Е. Фафониной, Н. Чепурновой.

106. [Когда была ещё жива мать рассказчицы, их односельчанка, некая Людка, нанялась в услужение к никонианскому попу. Она рассказывала, что видела, как матушка-

попадья в постный день варила мясные щи — а было это, по словам информантки, то ли на Страстной неделе, то ли в Петров пост, — вкусив которых, батюшка «пошёл там, в уборной накурился, стакан-от гранёной — хлоп!», после чего отбыл править службу.

Но были и другие священники. Так, у дедушки Якима, свёкра рассказчицы, умерла дочь. Ему не столько было жаль своей Оринушки (потому что все смертны), сколько страшно, что весь погребальный обряд проделают не по чину: и обойдут, и вынесут против солнца, и «кануны» прочтут не те. Но у деда был приятель-священник, который горячо одобрил твёрдость дедушки в вопросах веры и пообещал сделать всё так, как полагается. «Я и сам, — сказал он дедушке, — понимаю, что ваша вера истинна, да я-от на службе, никою не могу...» «Он вроде как на работе, присягу давал», — пояснила рассказчица.]

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова. Зап. 03.07.1992 г. О.В. Беловой, О.А. Савельевой.

107. Старики баяли: церква — она церква и есть, мы церковны, а старики-ти попами морговали.

Богородский р-н, Дарья Григорьева, ок. 1910 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

108. А эти, которые шшопотью — их родители так напитаи, они сами ничего не знали. Может, Господь с них за это не взыщет, взыщет за всё с патриарха Никона.

Паспортные данные см. № 80.

109. Бабушка Наталья была старообрядкой, а перед смертью детей благословила в православие, мол: православная вера — корабль, а наши все — лодочки.

Кстовский р-н, Алевтина Николаева, 1932 г.р., православная, из рода «большеначальных» спасовцев. Зап. 05.07.1993 г. Л.Н. Новиковой, Н. Планкиной.

110. [О никонианах:] Всё равно они православные. В Бога одного веруем.

Тонкинский р-н, Мария Иванова, 1907 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 22.07.1997 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Новиковой.

Другие конфессии и этносы

111. [Попы и «попёшники» в Америке сотворили разные веры.]

[Один Бог — одна и вера, остальные все — ереси и еретики, выдумки, придумки, бесом сказаны.]

Паспортные данные см. № 85.

112. О баптистах. Они не крестятся, а на могилах не ставят крестов, но сооружают тумбочки деревянные.

Ветлужский р-н, Софья Андреева, год рождения и согласие не установлены. Зап. в 1985 С. Андреевой, М. Лебедевой, Е. Фалько.

113*. Ах, католики! Ну, тех мы за христиан не считаем. Каки ж оне таки христианы — у них попы-ти бриты!

Городецкий р-н, информант из д. Белоглазово, ок. 1930 г.р., беглопоповское^о согл. Зап. 07.07.1991 г. О.А. Савельевой.

114*. Католический крест — неправильный. Крест Христов должен состоять из трёх деревьев — кедр, кипарис и певга, а у католиков получается, что из двух.

Павловский р-н, Елиферий Васильев, ок. 1920 г.р., спасовское согл., «по Антипину». Зап. 17.07.1992 г. Н.В. Беляевой, О.А. Савельевой.

115*. Сейчас не христианство — обложка (в возрождающейся православной церкви. — *Сост.*). На первой неделе все побежали на покаяние. Не успели пост вынести. И всех причащает. Я спрашиваю: «А епитимья?» — «Какая епитимья? Молись», — говорят.

О католиках. У них сидеть на службе разрешили. Она в шляпе сидит, [надоест сидеть,] а там чайхана рядом. Выйдет, пирожок съест да пива выпьет!

Володарский р-н, Африкан Иванов, 1929 г.р., федосеевское согл., наставник общины «мирских». Зап. 04.04.1999 г. И.М. Грицевской, Л.Н. Новиковой.

116*. Информантка: А вы, девчонки, сами-то русские, крещёные?

Собирательница: Да.

Инф.: Наша вера самая правильная, самая коренная. А то вот, бают, еврей-ти раньше слепыми рождались. Кровью глаза помажут — и прозревали.

Соб.: Почему так?

Инф.: Дак вот оне Христа роспяли, кровь проливали — может, с этим связано.

Ардатовский р-н, Валентина Иванова, ок. 1920 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 13.07.1992 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точиной.

117. Собираательница: А цыгане — они какой веры?

Т.Н.: А кто бы их знал! Писано, что роду измаильского. А измаильский род и раньше от праведной-ти веры зазирался. Говорят: где плохо лежит — у их брюхо болит.

А.Ф.: Цыгане — ну, они к церкви [принадлежат].

Кстовский р-н, Таисия Николаева, 1909 г.р., Анна Фёдорова, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 04.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точиной.

Православные о старообрядцах

118. У церковных — Богородица, а у старообрядцев — Троегородица.

Сосновский р-н, Татьяна Васильева, год рождения не установлен. Зап. 14.07.1992 г. О.В. Беловой, Е.С. Ключковой.

119. [Староверов называют «чашечниками» и «синезопцами».]

Борский р-н, Анна Тимофеева, год рождения не установлен. Зап. 10.07.1987 г. М.М. Беляковой, Ю. Дроздовой.

120. Собираательница: А «кулугуров» не боялись?

А.Г.: Нет, нисколь. Сама-то я ещё в церковней. Я не больно-то ещё к ним хочу.

Соб.: Церкви-то нет, вы службу не бросили?

А.Г.: Нисколь не бросали. Собираюся дома, в воскресенье — мы и катим. Нас никто не собирает, не наряжат.

Соб.: А таинства как же?

А.Г.: Никаких, дородна. Так, друг с дружкой побаим: ну-ка я что ныне наделала!

Соб.: А как относитесь к «кулугурам»?

А.Г.: И у них — вера, и у нас, церковных. Их теперь переборило. Наших-то мрут, осталось семнадцать-восемнадцать человек. А их около двадцать, около тридцать... А к ним молодые идут. То там матери, то свое родные: «Мы уж от вас никуда». Они к ним больней, потому как за них молиться не пойдут, если они за нами пойдут. А ещё если подбрятый, то они за них молиться не пойдут. За курильщиков ещё не так, ещё можно...

Баушка с нами в доме жила старенька, кулугурка. Даже до глупости дожила, мама её скоронила. Она с нами за стол не садилась. Кружечка у неё своя была.

Соб.: Из-за веры?

А.Г.: Да ведь и я тоже, посмотрю в зеркало — батушки, как я дурно ем! Зубов нет, рот провалился — я с ними есть не сяду.

Образа у нас одинаковы, Псалтырь одинакова, Часовник.

Соб.: Но ведь разница есть?

А.Г.: Да, у них такой Часовник, а у нас другой Часовник... И стихи они те же поют: «Для всех солнце светит...». Эдаки же и они поют. Они говорят: «Мы отошли от миру».

А. А. (соседка информантки): Я по старой вере. И она перейдёт, а то! Все родные-ти: мать с нами, муж с нами, одна токо непутна!

Богородский р-н, Анна Григорьева, 1913 г.р., православная, Анна Алексеева, ок. 1915 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 19.06.1993 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

«Душилова вера»

121. [В деревне Ломляево. Душили больных и тех, кто собирался умирать, на сороковой день после начала болезни. На лицо больному клали подушку с песком.]

Городецкий р-н, Анфиса Григорьева, год рождения не установлен, родители старообрядцы; Антонина Осипова, год рождения не установлен. Зап. 15.10.1982 г. М.М. Беяковой, Б.Н. Пудаловым, О.Ю. Майоровой.

122*. [Если человек заболит, то ему дают определённый срок (10 дней?). Если за это время не выздоровеет, то

его отводят в дом и там накладывают на лицо подушку с песком. При этом долго поют: «Душа идёт в рай...»

Одна девушка, которая имела жениха, заболела. В течение того срока, который ей дали, она не выздоровела и уже знала, что её ждёт. Это она и сказала своему жениху. Он подкараулил их ночью. И когда ей наложили подушку с песком, украл её оттуда. Эта девушка теперь уже женщина в годах, и зовут её Зоей, а живёт она в деревне Тарханово.]

Городецкий р-н, Алексей Михайлов, год рождения не установлен. Зап. 11.07.1983 г. В.М. Шармазановой.

КОММЕНТАРИИ И ПРИМЕЧАНИЯ

К № 4. По просьбе собирателей информантка показала «ту самую» книгу — «Цветник аввы Дорофея» (Гродно, 1794).

К № 6. Ангел выступает здесь примерно в той же функции, что и в мистерии «Пещного действия»: его схождение в растопленную печь, в которой пытаются сжечь трех отроков (Дан. 3: 50), делает ее чрево прохладным для невинных детей.

К № 13. По мнению информантки, каяться можно также и перед иконами, и вообще где угодно; главное при этом — сам акт покаяния.

К № 15. О покаянии разбойника благоразумного см. I/32, 33.

К № 16. Информантка добавила затем, что на само Богоявление можно причащаться крещенской водой, а также как причастие назвала обычай молиться на веточки вербы, к которым прилепляли свечи (по одной на каждую), в Вербное воскресенье. Когда весной первый раз в году выгоняли скотину «в поле», то гнали этими же веточками и потом «в поле» же их оставляли. Однако этого обычая, по словам информантки, придерживались не все.

К № 29. После смерти информантки ее сестра «раздала на поминках 56 шалей».

К № 30. Информантка, принадлежащая к беглопоповскому согласию, посещает православную церковь из-за отсутствия в ближайшем окружении единоверцев, с которыми можно было бы мо-

литься, но и там она придерживается двуперстия и кладет «семи-поклонный начал», объясняя его необходимость приведенным текстом.

К № 38. Подруга Ирины Лупановой, проживающая в том же селе Зинаида Сергеева, ок. 1916 г.р., православная, объясняет происхождение напевов гораздо прозаичнее: И. Л. научилась им непосредственно от нее, Зинаиды Сергеевой.

См. обоснование необходимости богослужебного пения той же информанткой на основе Священного Писания в I/14.

К № 39. Церковь в селе сгорела в 1940 г., поэтому православная информантка причисляет и себя к «келешным».

К № 40. В федосеевских общинах сохраняется традиция солевого пения, блестящие мастера которого получили музыкальное образование в Астрахани в начале XX в. и обучили нынешнее поколение «головщиков». Но не все лидеры общин приняли эту манеру исполнения. Ср. «Виноград Российский» Семёна Денисова (по рукописи Института рукописной и старопечатной книги, ИДК ВХ № 30), гл. 12, л. 17 [о никонианских преобразованиях]: «Партесное прегудичное пение, с митушанием рук и ног и всего тела безобразным движением бываемое, в церковь непотребне внесе». В книге Денисова говорится о распространении в начале XVIII в. западной манеры многоголосого (партесного) пения, требовавшего дирижерского участия в руководстве клиросами. В федосеевской общине, к которой принадлежит информант, естественно, принято унисонное знаменное, или солевое пение. Вероятно, под солевым пением тонкинские противники певческого искусства не подразумевали партесное, а имели в виду особую унисонную исполнительскую манеру, требующую активности доместика-дирижера. Так, например, неоднозначным было отношение к многогласию (бытовавшему еще с середины XVII в.) выговских лидеров, на авторитет которых явно ориентированы федосеевцы.

К № 43. Некоторые старообрядцы, заблаговременно готовясь к смерти, частично отказываются от постельных принадлежностей. Так, в 1998 г. муж одной из информанток (Клавдии Ушаковой из Тонкинского р-на), слепой и хромой старик 1905 г.р., отказывался спать на подушке, мотивируя свой отказ тем, что это грех; умирать надо без нее.

К № 45. Почему именно Богородица и Николай Угодник явились умирающей, информантка объяснить не смогла, заметив лишь, что поскольку женщина эта столько лет не имела даже физической возможности грешить, только все молилась, то Господь сподобил ее узнать час собственной кончины.

К № 46. Любопытно сравнить данный текст, записанный от спасовки из южного района, с традицией поминовения у северных федосеевцев: Паисий и Уар у тех наиболее почитаемы, поскольку большая часть их родственников умирает в «мирском чину», не успев приобщиться к братии и быть принятыми на покаяние, — т.е. «нечаянной смертью».

К № 47. Ясно, что *думой* здесь называют то же явление магического вредоносного воздействия мертвого тела на живое, которое известно на юге области под названием *порчи*. Любопытно сопоставить производные от них семантические диалектизмы: *задуматься* — *испортиться*, *задумавшийся* (о человеке) — *порченный*. Отличие заключается в субъекте действия: *подумать* — навредить себе прикосновением к мертвому; *испортить* — навредить тем же действием кому-либо.

К № 51. О лаптях как о погребальной обуви см. II/42, 43.

К № 53. О кошке как о проводнике душ на тот свет (психопомпе) см. VII/23—26.

К № 54. К сожалению, в своих записях собиратели не уточнили, о каком именно кресте идет речь, но можно предположить, что о нательном.

О погребальной одежде см. также III/11.

К № 57. Отсутствие сарафана в погребальном уборе может показаться странным. В этой связи интересно будет привести свидетельство Н.В. Беляевой (07.07.1992), касающееся погребального убора мужчин. Собиратели вместе с информантками и одним информантом ночевали в избе перед молением на Ивана Цветника. Под утро томящиеся бессонницей старики завели обычный разговор о смерти и приуготовлениях к ней. Единственный присутствовавший старик перечислил составляющие своего смертного убора, включая и штаны, на что наставница, неоднократно упоминавшаяся Прасковья Сидорова (1906 г.р.), совершенно серьезно заметила: «Нет, Ёгор, тебе и штанов бы не надобно!» Ха-

рактер информантки, ее статус в общине и сама ситуация (разговор о смерти) исключает малейшую возможность шутки. Скорее всего, речь шла о более архаической форме одежды покойника, которая уподобляла бы его младенцу. Маленьких детей в данной местности было принято одевать только в рубашки (мальчиков — без штанов, девочек — без сарафанов). Исследователи подчеркивают неразличение женского и мужского погребального наряда у маленьких детей. — См.: [Байбурин, Левинтон, 1990, с. 84].

К № 64. Предположение о захоронении в подполе дома якобы пропавшей старообрядки фигурирует в качестве официальной версии в деле «О пропавшей крестьянке слободы Скочиخي г. Сергача, состоящей в расколе» (ГАНУ, ф. 570, оп. 559, 1873 г., д. 26). Однако в деле не приводится никаких достоверных доказательств этому, кроме отсылки к устным свидетельствам о бытовании у местных старообрядцев подобной практики.

К № 65. У федосеевцев Тоонкинского района вместо кутьи полагается съесть сорок «живых» зерен, причем съедает их «отец духовный», иногда — «необмирщенный» ребенок, т.е. который еще не ест из одной посуды с мирскими родителями (живущими в браке) и который после крещения и до собственного брака имеет собственную отдельную посуду и может молиться вместе с «христианскими» (безбрачными).

К № 67. Вероятно, речь идет о «памяти» Феодору Тирону в Триоди четвѣей (Соборнике); «ижицу» в имени святого информант читает как «у».

К № 80. Ср. «Слово о Законе и Благодати» митрополита Илариона. Основание для противопоставления ветхого Закона и новой Благодати заложено уже в Послании апостола Павла к галатам: «А до пришествия веры мы заключены были под стражею закона, до того времени, как надлежало открыться вере» (Гал. 3: 23). Тем не менее для старообрядцев куда более характерно подчеркивание именно древности своей веры, так что данный текст можно считать единственным в своем роде.

Ср. также отмеченные С.Е. Никитиной различные интерпретации информантами слов «старообрядец» и «старовер», показывающие сходное отношение к проблеме «старая — новая вера»: «Так, старообрядцы-поморцы Черниговской обл. (пос. Радуль) считают, что их правильно называть только старообрядцами, по-

сколько они исполняют старые обряды христианской веры, но сама христианская вера — новая по сравнению с иудейской, поэтому староверами нужно называть людей иудейской веры» [1993, с. 21].

К № 85. Информантка путает поморское согласие с бело-криницким, напоминая об эпизоде поставления митрополита Амвросия (см. прил. 3). Среди беспоповцев бытует мнение, что Амвросий дал свое согласие небескорыстно.

К № 91. «Куликову» веру идентифицировать пока не удалось. Единственная опрошенная информантка «куликовой» веры, Анна Степановна Красавина, 1905 г.р., подтвердила, что «до войны», случалось, хоронили «в угородах», опасаясь репрессий. Такие детали, как «бегом», «без гроба» напоминают описание мусульманского похоронного обряда у татар, чьи деревни в Сергачском районе соседствуют с русскими. А на факт ночных похорон с факелами у старообрядцев указывают архивные документы. — ГАНУ, ф. 570, оп. 556, 1800 г., д. № 36 «О погребении Балахонским купцом Андреем Бугровым из раскольников, без священнического отпевания сына своего Ивана».

К № 98. Примечательно, что, несмотря на определенные конфессиональные трения между спасовцами и православными, муж данной информантки был когда-то наставником «глухих нетовцев» того же села; на момент записи полномочия с себя сложил по состоянию здоровья, однако придерживался «своей» веры.

К № 103. Информантка, по-видимому, подразумевает эпизод из 19-й главы Почаевской редакции апокрифической повести «Страсти Христовы», где «жиды», напуганные природными катаклизмами, сопровождавшими смерть Христа, три часа пролежали ниц «в домах своих».

К № 113—115. О происхождении католической веры см. также IV/7.

К № 116. О евреях см. I/8, 14, 19, 20, 30; VI/27, 72.

К № 122. Ср. представления атеиста о «душиловой вере»: [Женщина, которая душит, называется у них «богородицей», она «довершает» больного. Лет пятьдесят назад проходил судебный процесс, но открылось всё случайно, а обычно ничего не удаётся узнать, так как всё совершается по обоюдному согласию. «Бого-

родице» платят, но она принимает на себя все грехи больного. Философия старообрядческой «душиловой веры» в том, что все грехи останутся на последнем человеке на планете, так как от больных они передаются «богородице», от неё — к другой и т.д. Процесс проходил над женщиной из деревни Елево (около Смольков).] (Городецкий р-н, Сергей Николаев, год рождения не установлен. Зап. 15.10.1982 г. М.М. Беляковой, Б.Н. Пудаловым, О.Ю. Майоровой).

VI. ЭТИЧЕСКИЕ И ОБРЯДОВЫЕ НОРМЫ ПОВСЕДНЕВНОЙ ЖИЗНИ

ОТНОШЕНИЕ К СЕБЕ, К ЗДОРОВЬЮ, ТЕЛУ И ВОПРОСАМ ПОЛА

1*. Об обращении по имени-отчеству. Да ты меня не величай! Только Богородица величание имеет, а я-то недостойна. Я не уважаю, что меня величают. Возвышаться людям не за́ чего. Гордость — грех.

Шарангский р-н, Матрёна Фёдорова, ок. 1930 г.р., федосеевское согл., «филимоновская» ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

2. Фотографироваться грех — это мы гордимся. Нам гордиться — с батожком ходить, не грудь нараспашку.

Шахунский р-н, Иван Макаров, 1917 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 18.07.1997 г. Н.В. Беляевой, Л.Н. Новиковой.

3*. Информантка: Телевизер и радио — тоже Антихрист!

Собирательница: Почему?

Инф.: Там все беси скачут, чтоб мы не веровали.

Соб.: Как «беси»?

Инф.: Так беси — беси и есть!.. У меня и зеркала-ти нет. Почто оно мне — грех, не надо мне его! Грех в зеркале себя казать!

Богородский р-н, Клавдия Михайлова, ок. 1907 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точиной.

4. [В женской обители в Коврове, где провела свои детские годы информантка, зеркала не были приняты.]

Собирательница: А как же вы без зеркала жили?

Информантка: Да так, жили. Зачем глядеть-то на себя?

Соб.: А если, например, платок косо повязан?

Инф.: Так скажут! Маленькую-то меня часто повязывали. <...>

Соб.: Так вы считали, что в зеркале вроде как грех себя «казать»?

Инф.: Не знаю, не заведено было.

Кстовский р-н, Таисия Николаева, 1909 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 08.08.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной. Расшифровка фонограммы.

5. Нам с сёстрами стали уши пронимать, серьги-ти вдеть. А тётенька увидала, сказала: «Вот вам змею на том свете в уши вденут!»

Богородский р-н, Клавдия Михайлова. Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой.

6. Если бусы на шее носит, змея вокруг шеи обернётся. Серьги тоже грех носить.

Паспортные данные см. № 1.

7. Собираательница: А брить бороду — это грех или ересь?

Информантка: Брить бороду — грех.

Соб.: А посты не соблюдать?

Инф.: Посты не соблюдать — тоже грех.

Паспортные данные см. № 1.

8. Собираательница: А краситься — это грех?

Информантка: Наводить-ту красоту? Не грех, а ересь. Не устраивает их, как Бог создал.

Кстовский р-н, Таисия Николаева. Зап. 25.07.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

9. О ношении женщинами «штанов» с детского возраста. Вот детям теперь — как выпадут (из материнской утробы. — Сост.), сразу штаны надевают! «Оно» получатся!

Паспортные данные см. № 1.

10*. Вот раньше: женщины и штанов не надевали, только чего там... сарафан да рубашка. А подойди к ней мужик ли, молодец — ни-ни, она себя соблюдала. А щас хоть и штаны носят — так и штаны сымут...

Шахунский р-н, Михаил Филиппов, 1927 г.р., филипповское согл. Зап. в июле 1997 г. Е.С. Клочковой, Л.Н. Новиковой.

11. Собираательница: А кто грешнее, мужчины или женщины?

Информантка: Женщины грешнее. Большинство они хвостом вертят. Всё равно лукавее женщина. И в книге-то написано. Адама-то Ева на преступление привела, яблочком его угостила.

Я-то вот с мужем жила, пьяница был, так хоть как, да обманешь! Тоже лукавая была.

Паспортные данные см. № 1.

12. Я из своей головы скажу: что мужчина сблудил, что женщина — ответ одинакий!

Паспортные данные см. № 1.

13*. Прелюбодейство — это как удавленник приравнивацца. А мы это в грех не берём.

Арзамасский р-н, Елена Иванова, ок. 1919 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина»(?) Зап. 30.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

14. [Информантка упоминала «полумирских», т.е. лиц, не допускаемых к соборному молению. Полумирскими считаются супруги до тех пор, пока ведут половую жизнь.]

Информантка: Пока живут муж с женой, христианскими быть не могут.

Собирательница: Почему?

Инф.: Блуд творят! Смещение делают! Дома молитесь, сколь хотите, а в собрании нельзя!

Паспортные данные см. № 1.

15. О правилах, касающихся месячных. Я по моей учительнице скажу (имеется в виду наставница в религиозных вопросах. — *Сост.*). Она заднее полотно станушки [между ног] протягивала и тут [у пояса] булавкой закалывала. Ну, станушку, конечно, тёмную. Потом измыть [рубашу]. [До стирки,] как покойника держать, — дольше трёх дней нельзя. А дольше — так прощайся с ней [с рубашой].

Собирательница: А почему?

Информантка: Это и грех, и для здоровья вредно. Все болезни пристанут. Боли будут страшные при менструации.

Соб.: А после месячных нужно в баню сходить?

Инф.: Надо подмыться, начиная с головы.

Соб.: С молитвой?

Инф.: С Иисусовой. [Смоченными в воде руками крестообразно обмывается голова — от затылка ко лбу, затем так же крестообразно, сверху вниз — грудь и живот.] Основное для святости надо подмыться.

С месячными пускают молиться, только кадило не при-
мат, за свещу не берётся. И вдова может молиться, если
больше не играют (не живет половой жизнью. — *Сост.*).

Паспортные данные см. № 1.

16*. Коли он [муж] к тебе подойдёт, ты его не отго-
няй, как это-т говорят: у бабьего хвоста нету поста. А в том
греха нету-т. А ты, как с ним побудешь, вымойся, и только
три дня за книгу не берись, а так это-т можна. Ты вот как:
потом подмойся да после водой так-от посолонь лицо три
раз умой, говори: «Слава тебе, Господи, честному кресту твое-
му», — и голову [показывает, проводя правой рукой ото лба
к затылку]: «Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй
мя». Дак ещё вот: ты ёму с правой-от стороны залазить не
давай, это грех, только слева. А там помоешься, помолись и
очистишься, эт не грех. А вот даже в Псалтыри писано —
я уж никому не говорила — сказано: пойдёшь-от на моле-
ние — вымой срачицу свою.

Богородский р-н, Олимпиада Алексеева, ок. 1917 г.р., спасов-
ское согл., «малый начал». Зап. 16.06.1992 г. О.А. Савельевой.

Баня

17. [Настоящий текст является фрагментом беседы о
правилах, принятых в спасовской женской обители в Ков-
рове, где информантка провела детство и юность.]

Собирательница: А баня была раз в неделю по суббо-
там?

Информантка: Нет, реже. Баня была большая такая
коробка, двери до потолка, а во дворе у нас водопроводы
были везде: и на кухне, и в хлебном, и в предбаннике, и на
улице были два крана...

Соб.: Раз в две недели, наверное, мылись?

Инф.: Да, а если бывает менструация и помыться нуж-
но, так была железная печка, грели воду.

Соб.: А когда бывали женские дела, то в моленную не
ходили?

Инф.: В моленную не запрещалось ходить, только нельзя было касаться книг, прикладываться к иконе.

Соб.: И читать, наверное, не пускали?

Инф.: Нет, читать можно было, кроме Апостола и Евангелия, это уж нельзя. На это были другие люди.

Паспортные данные см. № 4.

18. [Живя в Ленинграде в 1950-х гг., информантка отправилась в городскую баню, поскольку была простужена, её знобило. Её удивило отсутствие моющихся в тот день. Раздевшись, спросила у банщицы, почему так мало народу моется. Та ответила: «Так сегодня же праздник — Сдвижение». Со словами: «Что же вы, пожилая женщина, мне сразу об этом не сказали?» — информантка оделась и мыться не стала. «Я даже тела не омочила», — мыться в такой большой праздник было бы грешно.]

Бутурлинский р-н, Прасковья Васильева, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 27.08.1995 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

19. [Информантка не ходит в баню в среду, пятницу и по праздникам.]

Собирательница: А нужно ли снимать в бане крест?

Информантка: Сама я всегда сымаю. А самые стары старухи берут его в рот.

Соб.: Зачем?

Инф.: Говорят, чтоб не попала [на него] банная вода. А я так думаю: чтоб, если в бане помрёт (ведь старá), так всё-таки крест будет на ней.

Тонкинский р-н, Марфа Архипьева, ок. 1930 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 15.07.1997 г. А.О. Дюковой, Л.Н. Новиковой.

20. В бане пояса снимают, а крест — никогда.

Баня завсегда семь вёрст от избы, где б ни была, — так мать говорила.

Мать учила: в бане «Богородицу» читать, ото всего.

В бане беси бывают. Вот они-ту и могут запáрить. На каменку могут кинуть.

Ковернинский р-н, Александра Николаева, ок. 1915 г.р., беглопоповское[•] согл. Зап. 02.07.1991 г. Н.В. Беляевой, О.А. Савельевой.

21. Кто в бане-ту после захода солнца моется — кровью обливацца.

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова, ок. 1906 г.р., беглопоповское согл. Зап. 3.07.1992 г. О.В. Беловой, О.А. Савельевой.

22. [Мыться в бане после захода солнца и в воскресенье — грех.] Бельё полоскать в воскресенье — как в крови полощешь, говорят. Уж что ни что, а от мыться, или стирать, или полоскать — считают всех грешней.

Сосновский р-н, Анна Константинова, ок. 1922 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 18.07.1992 г. И.М. Грицевской, О.А. Савельевой.

23. [Вечером соседи пригласили стариков в баню.]

Собирательница: А ночью в бане можно мыться?

Информантка: Нет. У нас беси запаривали двоих. Они пьяные пошли да в первый жар. Один на полке даже прокис — испёкся. Его даже одевать не стали, только что сверху положили (похоронное одеяние. — Сост.). А на полу который, того одели. Их дома не обозначилось, пошли искать, нашли уж мёртвых.

В первый жар нельзя — беси запаривают.

Топят баню в субботу и воскресенье.

Уренский р-н, Ирина Васильева, ок. 1925 г.р., беглопоповское согл. Зап. 11.07.1998 г. И. Кёлер, Л.Н. Новиковой.

Здоровье

24. По радио разговаривают два мужчины:

— Почему старый народ крепче молодого?

— Потому что с детства на физических работах.

— Что же делать с молодёжью?

— Физкультурой должны заниматься.

Опять получатся: не труд — физкультура!

Тонкинский р-н, Анфиноген Фёдоров, 1908 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 11.07.1997 г. Е.А. Бучилиной, Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

25. Мама моя учила: если ребёнок родится... как это... «плохой», надо его перекрестить — «Во имя Отца, и Сына, и

Святого Духа» — и подуть на него трижды, уже что-то в нём будет.

Арзамасский р-н, Нина Сергеева, ок. 1924 г.р., спасовское согл., «некрещеный спас». Зап. 31.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

26. ...Там (на ковровском старообрядческом кладбище. — *Сост.*) были по нашей же вере. Памятники были огромные на могилах, золотыми буквами написано. Ткацкая была своя фабрика. Вот когда я была маленькая, а хозяйка-то, видно, страдала головной болью. И вот как у ней приступ — сейчас велит запрягать лошадь: «Езжайте в Першинские кельи, везите богатеньку девушку». Чего, какая я «богатенька девушка» — сирота! А вот родственники-то она знала, что были богатые. Призывала меня, и вот как меня привезут, меня на стол велит поставить и подолом моей рубашки начнёт себе голову тереть. И вот ей делалось лучше от этого. Ночь-полночь, бывало, потревожит, как сильный приступ какой... Такая была вера. По вере всё даётся.

Собирательница: А почему именно вашей... рубашечкой?

Информантка: Да у нас больше не было маленьких-то. Раньше я вовсе была вот такая [показывает] «богатенька девушка».

<...>

Соб.: А игуменья не беспокоилась? Мол, что это там делают с ней?

Инф.: А она знала, я рассказывала.

Паспортные данные см. № 4

27*. [Собирательница порекомендовала информантке народное средство от полиартрита, в состав которого входит человеческая моча. Информантка наотрез отказалась от употребления такого средства, заявив, что с мочой иметь дело — грех.]

Информантка: Говорят: коли моча попадёт (на тело. — *Сост.*), отмойся до костей.

Собирательница.: Почему? Почему это грех?

Инф.: Потому что Христа бссом напоили.

Соб.: Чем?

Инф.: Мочой-от жидовской!

Соб.: Как это? Когда?

Инф.: А от когда на кресте-ту висел. В чаше там вся моча жидовска была. Губку-ту ему подали. Писано: напоили желчью и оцтом. А оцет — это по-славянски. А то моча была.

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова. Зап. 08.07.1991 г. О.А. Савельевой.

28. Е. З.: Лапы болят — я бабушкину мочу, да сама в блюдо два дня ссала, печку на дворе затопила, в блюдо [ноги] поставила, слава тебе, Господи, [крестится] перестали лапы болеть.

На гулянки раньше ходили — в Ваю, в Аверино, дотуда дойдёшь...

К. Л. (вставляет): А туфли только там надеваешь!

Е. З.: ...так одно спасение: сразу на землю на траву по-ссышь и станешь (чтобы снять жжение в стопах. — *Сост.*).

Тонкинский р-н, Елизавета Захарова, 1914 г.р., Ксения Леонтьева, ок. 1924 г.р., федосеевское согл., казанская ветвь. Зап. 23.07.1997 г. О.А. Савельевой.

ОДЕЖДА

29. Платок на моление надевают на́роспуск. С узелком под подбородком. Булавочку грех носить, [это украшение считалось. Бывало, родители увидят у тебя булавку — вырвут да изломают.]

Шарангский р-н, Матрёна Фёдорова, ок. 1930 г.р., федосеевское согл., «филимоновская» ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

30*. Идёшь на молениё — на кромку платок надевам: плеча загороди, а то бес сидит на плече.

Богородский р-н, Клавдия Михайлова, ок. 1907 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

31. О запрете носить платок, сложенный по диагонали, на моление. Кось, кось, косина́, невеста Сатана!

Арзамасский р-н, Устинья Михайлова, 1914 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 1.08.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

32. Волосы грех солнышку казать.

Паспортные данные см. № 30.

33. *Информантка* (показывая на свои длинные рукава): Грех тело солнышку казать!

Собирательница: А почему?

Инф.: А мы недостойны!

Паспортные данные см. № 30.

34. Тятя баял. У нас вот титьки — это совесть; вот потому китаешный [сарафан] надевать на моление.

Паспортные данные см. № 30.

35. [Местные федосеевки не подпоясывают сарафаны на молении, а подпоясываются по рубашке пояском, сделанным из белой тряпочки (она может быть никак не обработана), и завязывают «на одну петельку», причём ушко этой петельки должно быть обращено вниз, тогда как такая же петелька на мужской опояске должна «смотреть» вверх.]

Выксунский р-н, Ксения Алексеева, ок. 1925 г.р., федосеевское согл. Зап. 11.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точиной.

36. Насчёт петельки — это ерунда, это бабушкины сказки. Это Сатана — делать ему нечего — пуцает. Узлы на поясе — это чародеи [вяжут].

Выксунский р-н, Николай Васильев, 1919 г.р., федосеевское согл. Зап. 12.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точиной.

37. *Информантка* (облачаясь в моленную одежду): Поясок только под сарафан, на рубашку. Сверху не надеваем никогда. Платочек — приколкой [булавкой].

Собирательница: А хоронят в вышитых рукавах?

Инф.: Можно и вышитом.

Соб.: А какая на похоронном делается вышивка: чёрная или цветная, красная?

Инф.: Какую хошь. Можно красную, можно любую.

Семёновский р-н, Александра Игнатьева, 1915 г.р., поморское согл. Зап. 15.08.1997 г. Л.Н. Новиковой.

38. [Женщины опоясываются поверх «подрясников» (сарафанов), не придавая значения петле. Узел пояса располагается обычно справа, а слева под него просовываются

лестовка и платочек. Платок на голову — обязательно тёмный. Только на Пасху разрешается яркий платок.

Мужчины носят косоворотки с пояском, кафтан, полукафтанье.]

Тонкинский р-н, Зинаида Исаева, 1935 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 12.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

39. Пристанские (филипповцы. — *Сост.*) платки не так повязывают, а как-то по-другому. Вот эти концы и эти тоже связывают. [Все четыре угла платка, надетого «на отпуск», завязываются под подбородком. А на похороны надевают чисто-белые.]

Тонкинский р-н, Марфа Константинова, ок. 1925 г.р., федосеевское согл., «филимоновская» ветвь, Марфа Архипьева, ок. 1930 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 17.07.1997 г. А.О. Дюковой, Л.Н. Новиковой.

40*. О традиционной одежде. *Собирательница* (показывая на сарафан): Это как называют?

Информантка: Так и называют — сарафан.

Соб.: А не «китаешно»?

Инф.: Нет. Не положено носить никакую одежду (кроме традиционной. — *Сост.*). Это одеяние [указывает на юбку с кофтой собирательницы] — немецко! Молитвы читать в таких одеяниях бесполезно!

Соб.: А как вот вас в детстве одевали?

Инф.: Были маленькие — шили нам рубашки со станушкой, так и ходили.

Соб.: До сколько лет?

Инф.: Лет до десяти.

Соб.: А из чего шили?

Инф.: Из ситчику, только чтоб не красного.

Соб.: А почему не из красного?

Инф.: Не одобряли его.

Соб.: А если девка невестилась?

Инф.: Когда на невесту — была скидочка.

Соб.: Могла она носить красные рукава?

Инф.: Могла.

Соб.: А фартуки вы носите?

Инф.: Да вот когда готовлю, убираюсь...

Соб.: Это по хозяйству, а вот на поседки, на моления?..

Инф.: Оно одинако: или надевай фартук, или нет. А на моление в фартуках не ходят.

[О старинном сарафане, сшитом на руках:] Положено рукам его и шить!

[Предпочтительно на моленную одежду использовать домотканое полотно. Пояс же надевается поверх сарафана, завязывается узлом — на какой стороне, значения не имеет.]

Паспортные данные см. № 29.

41. [После Страшного суда мало кто спасётся. Дети — и те пропадут. А пуще всего дастанется тем, кто в галстуках и бантах ходит. Это всё собачья радость.]

Городецкий р-н, Мария Никитина, 1900 г.р., спасовское согл. Зап. в 1983 г. М.М. Беляковой, Ратошнюк, Семиной.

42. *Информантка:* Бывал-от, глядишь: девка идёт — какá хороша, а в штанах!

Собирательница: А почему нельзя женщинам ходить в штанах?

Инф.: Дак оно ведь непристатно! Бог мужику дал, а нам не дал.

Паспортные данные см. № 30.

О СТАРООБРЯДЧЕСКОМ НАТЕЛЬНОМ КРЕСТЕ

43. Если ушки продрались у трёх крестиков, то в Царство [Божие] попадёшь.

Шахунский р-н, Прасковья Кондратьева, год рождения не установлен, филипповское согл. Зап. 16.07.1998 г. М.М. Беляковой, А.О. Дюковой.

44. [Информантка показала свой нательный старообрядческий крест — медный, очень большой, высота по вертикали ок. 5 см.] Бывал-от, таким-то крестам морговали, баяли — чисто лопата.

Паспортные данные см. № 30.

ЭТИКЕТ

45. У нас было — не постучись, а скажи: «Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, спаси и помилуй нас». Тебе

«Аминь» скажут — так откроешь, а не скажут — так погодишь.

Кстовский р-н, Таисия Николаева, 1909 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 08.08.1994 г. Л.Н. Точилиной, О.А. Савельевой. Расшифровка фонограммы.

46. [Разговор зашёл о форме приветствия.]

Ф. И.: Я поздоровалась с ними по-старообрядчески: «Здорово живите! Труд ваш в помощь!»... [Когда кто в дом приходит,] говорят «Просим милости!»...

П. Н.: За руку грех здороваться и по рукам бить. Когда Иуда Христа продал, получил деньги — и ударили по рукам. Я и руками никогда не хлопала. Руками хлопать — это грех, ими хлопали только коммунистам на собраниях.

Тонкинский р-н, Федосья Исаева, ок. 1937 г.р., Павлина Никитина, ок. 1935 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 12.07.1997 г. Е.А. Бучилиной, Л.Н. Новиковой.

47. Ковды Никон-от помёр — сам Сатана, черти-ти в аду скакали и в ладоши хлопали. Такого-т раньше-ту никогда не было, что с християном-от руки-ти пожимать, а тут — видали от: на клубках ли, где — лозунги-ти висят: «Добро пожаловать!» От и Никона в аду так же: како велико дело сделал... [Сам Сатана с престола сходил и Никона лобызал.]

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова, ок. 1906 г.р., беглопоповское согл. Зап. 02.06.1992 г. О. Беловой, О.А. Савельевой.

48. О происхождении слова «спасибо». «Спасибо» — это слово Сатаны! Вы ещё не знаете? Когда Господь из ада вывел (праведников. — *Сост.*), ад опустел. И Сатана плакала: «Что ж я одна стану делать?» Господь тогда сказал: «Не плачь, адове ещё наполнится и принаполнится». Сатана тогда: «Ну, спасибо!» — что наполнится, такое слово сказал.

Собирательница: А кто это рассказывал?

Информантка: Это старухи рассказывали.

Семёновский р-н, Агафья Иванова, 1914 г.р., поморское согл. Зап. 12.08.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

49. [В юности рассказчицу поучала её тётка:] «Ты, коли ешь, не пей, и вылезешь (из-за стола. — Сост.), потом попей. За столом розвязана не сиди».

Богородский р-н, Клавдия Михайлова, ок. 1907 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

50. Собираательница: А почему нельзя есть, поставив локти на стол?

Информантка: А стол — это как престол. А на престол-ат нельзя даже от так [кладет на стол пальцы] опирацце!

Арзамасский р-н, Устинья Михайлова, 1914 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 08.08.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

51. Информантка: На локтях (поставив локти на стол. — Сост.) никогда не ешь!

Собираательница: А почему?

Инф.: Иуда ел на локтях! И Христос ёго осудил. И пророки-ти писали не есть на локтях!

Ещё вот писано: в солоницу хлеб не макать, потому что Иуда макал.

Кстовский р-н, Анна Фёдорова, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 05.08.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

52. А щёпоть — это вот что: Иуда щёпотью соль брал. Когда Исус-то Христос на Тайной Вечёрне сказал ученикам: «Один из вас предаст меня», — все стали спрашивать: «Не я ли? Не я ли?»... «Все же вы меня предадите». — [«Кто же из нас, скажи?»] А Иуда в это время — раз — щёпотью в соль макнул. И почернел весь! Он и предал. [Вот почему не положено и соль щёпотью брать.]

Бутурлинский р-н, Таисья Фёдорова, 1915 г.р., спасовское согл., «самокресты»(?). Зап. 18.07.1995 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

53. Макать пальцами в соль — Богородице в лицо тыкать.

Володарский р-н, Прасковья Васильева, год рождения не установлен, поморское согл. Зап. 23.07.1992 г. О. Беловой, И.М. Грицевской.

54. О запрете стучать ложкой по посуде, стряхивая остатки пищи. Так не стучи! Нельзя стучать — так только пляшут!

Паспортные данные см. № 50.

55. О запрете стучать ложкой по посуде, стряхивая остатки пищи. Нет этого ничего, нигде про то не писано. Говорят, будто беси тут. Это в Горьким так говорили (знакомые спасовцы. — *Сост.*). А это нóво всё научено. Нет такого.

Кстовский р-н, Анна Фёдорова. Зап. 27.07.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

56. [Посуда у «глухих нетовцев», по утверждению информантки, была общая, представителям других согласий можно было её подавать.] Вот только если татары придут, им из нашей [посуды] не давали.

Сергачский р-н, Анастасия Иванова, 1920 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина»(?). Зап. 01.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

57. [По словам информантки, она только два раза в жизни «болела», т.е. испытывала чрезвычайно сильный приступ дурноты: первый раз, когда обнаружила, что люди, у которых она была в гостях, держат «кошечку-обрядницу», т.е. дают грязную посуду вылизывать кошке, и второй раз, когда узнала, что ей дали напиток из банного ковшика.]

Ковернинский р-н, Клавдия Матвеева, 1905 г.р., поморское согл. Зап. 3.07.1992 г. О.В. Беловой, О.А. Савельевой.

ВОДА И ОГОНЬ

58. [Если рукомойник не прикрыт или посуда более трёх часов открыта —] бес хвост вымоет.

Борский р-н, Анна Горбунова, год рождения не установлен, спасовское согл., «малый начал». Зап. в августе 1993 г. Н. Беляевой, Е.С. Ключковой.

59. Информантка: Ангел Господень святит каждую минуту (проточную воду. — *Сост.*).

Собирательница: А почему нельзя в доме открытые сосуды оставлять?

Инф.: В книгах писано: идёт дьявол, весь в грязи испачканной, а настречу ему ангел Господень:

— Ты что такой грязной, иди помойся, как там ходить будешь?

А он ему отвечает:

— К источникам подойду — там ангел Господень сидит, он меня не пускает.

— А ты пойдёшь, измойся в христианских домах — сосуды непокрытые оставлены.

Тонкинский р-н, Марфа Архипьева, ок. 1930 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

60. При электре не молимся.

Тонкинский р-н, Марфа Константинова, ок. 1925 г.р., федосеевское согл., «филимоновская» ветвь, Зап. 17.07.1997 г. А.О. Дюковой, Л.Н. Новиковой.

61. Собирательница: А как у вас огонь зажигают?

Информантка: Раньше всего от кремля [кремня], а теперь от спички зажигают. Спичкой ширкнут, лучину зажгут сперва, не сразу спичкой к свече.

Соб.: Почему?

Инф.: Спички — они без молитвы сделаны.

Тонкинский р-н, Мария Иванова, 1907 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

62*. [Филимоновцы рассматриваемого района, а также всего севера Нижегородской области, отличаются от федосеевцев прежде всего тем, что добывают «живой» огонь для всех своих нужд, совершенно не признавая спички. По просьбе собирательниц информантка продемонстрировала этот способ добывания огня, высекая искры из куса щебёнки с помощью железного точильного бруска на пережжённую вату, положенную на сковороду с угольями.]

Собирательница: А камень какой?

Информантка: Да вон на дороге их сколько валяцца!

Соб.: А камень как-то подготавливают?

Инф.: Помоешь, на огонёчке пожгошь... И всё.

Соб.: А почему не спичками [добывается огонь]?

Инф.: А на спичке — что?

Соб.: Сера.

Инф.: А вот!

Соб.: А почему вы камень моете?

Инф.: Вода освящает.

Соб.: Всякая вода?

Инф.: Нет, которая из речки бежит.

Соб.: А почему?

Инф.: А потому, что она не осквернится: не (sic!) по каким трубам не бежит, не по каким моторам.

Соб.: А колодцы, источники, ручейки?

Инф.: Да, это всё. Есть колодцы охраняемы. Если кто крещён, но замирщённый, тоже может брать [воду].

Соб.: А если мирской из вашего колодца воды возьмёт?

Инф.: А тогда сорок ведёр отлить, молиться... С Иисусовой молитвой, десять лестовок над колодцем.

Соб.: А вот продукты с рынка как-то освящают?

Инф.: Если что моющее, то моют (неприменно в проточной воде, в крайнем случае воду льют из какого-нибудь сосуда. — *Сост.*) и помолиться. Если нет — так молиться.

Шарангский р-н, Матрёна Фёдорова, ок. 1930 г.р., федосеевское согл., «филимоновская» ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

63. [Сперва не знали первобытные люди огня, потом добывали его трением или от зажжённого грозою дерева и по очереди поддерживали костёр. Один человек не уберёт огня, заснув у костра. Племя решило сжечь несчастного. И тут раздался голос с небес — ангел Господень приказал им отпустить преступника, а «взамен» сбросил камешки для высекания огня и научил пользоваться ими.]

Шарангский р-н, Матрёна Фёдорова. Зап. 18.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

ПИЦА И ПОСТ

64. Кто середу-ту и пятницу не чтёт — душа не пойдёт по мытарствам, а тех — в вечну тьму. И недостойны будут никакого моления. Нас-от в рай, может, и не пустят, дак хоть святы-ти места покажут.

Ардатовский р-н, Прасковья Иванова, ок. 1912 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 13.07.1992 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

65. Не соблюдать среду и пяток — не грех, а ересь!
Кстовский р-н, Таисия Николаева, 1910 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 23.08.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

66*. Собираельница: А правду говорят, что Среда и Пяток — на том свете первая встреча?

Информантка: Так так толька говорят... что перва встреча... А нам наложено пост!

Кстовский р-н, Анна Фёдорова, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 24.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

67*. [На том свете] Среда и Пяток как стретят душу: «Ты соблюдала среду и пяток?»

Богородский р-н, Дарья Григорьева, ок. 1910 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

68. Не вовремя скоромная еда — это коренная ересь! Понедельник (как постный день в мясоед. — *Сост.*) — он на произволение: кто соблюдат — не похваля́тся, кто не соблюдат — не осуждатся.

Кстовский р-н, Таисия Николаева. Зап. 24.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

69. По духовному положению есть надо два раза — обедать и ужинать. Перед едой всё крестить. Раньше и постились, а крепкие все были, работали ещё как! А сейчас изнежились — вот как не стало ни в чём спорыньи-то!

Курить большой грех, а вино пить можно. Вот даже в Святцах «О трапезе» сказано: «Священнику можно вино выпить». Он же службу ведёт, ему нужны силы.

Кстовский р-н, Надежда Алексеева, 1928 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 05.07.1993 г. Л.Н. Новиковой, Н. Планкиной.

70*. В воскресный день пойдёшь собирать орехи — ты не орехи собирашь, а черви!

Арзамасский р-н, Елена Иванова, ок. 1919 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина» (?). Зап. 30.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

71. «Чёрной хлеб» — говорить грех! Это бес-от чёрной! Тёмной [хлеб]!

Кстовский р-н, Анна Фёдорова. Зап. 05.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

72*. Собирательница: А почему вы не едите чеснок?

Т. Н.: А вот ещё в Писании писано... В какой-то святой книге писано: евреи восхотеша злосмрадного брашна — чесноковитого лука.

А. Ф.: Евреи уж больно любят его!

Т. Н.: Это у их перва еда.

А. Ф.: А это у их на лекарства.

Кстовский р-н, Таисия Николаева, 1909 г.р., Анна Фёдорова, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 04.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

73. Информантка: Когда по поседкам-то бегали, вместе [т.е. в собрании] молиться не пускали.

Собирательница: А на поседки только христианская молодежь собиралась?

Инф.: Нет, всякие.

[На поседки приносили конфеты, и это являлось одной из причин недопущения на моление.]

Инф.: Охота их, конфеток, наестся, тут не спрашивашь!

Соб.: А что, это грех?

Инф.: Ты что, конфеты! Из чего они сделаны?

Соб.: Из шоколада?..

Инф.: А это что?

Соб.: Кофе?

Инф.: Ну вот!

Шарангский р-н, Матрёна Фёдорова, ок. 1930 г.р., федосеевское согл., «филимоновская» ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

Чай и табак

74. Чай относится к табаку.

Павловский р-н, Мария Васильева, ок. 1947 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 15.07.1992 г. Е.С. Клочковой, О.А. Савельевой.

75. Собираательница: А правда ли, что чай «применяется» к табаку?

Т. Н.: А где про то писано? В каких книгах? Нигде не писано!

А. Ф.: Господь создал всё чисто. И табак был бы чист...

Т. Н.: Кабы его не применили к куреву. Им ведь и вредителей посыпают...

А. Ф.: А из него сделали как бы игрушку!

Кстовский р-н, Анна Фёдорова, Таисия Николаева. Зап. 24.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

76. Т. Н.: Прежни-ти предки, которы остались, чаю не пьют, считают за грех. Говорят, он из неверных стран.

А. Ф.: Чай пить не грех!

Т. Н.: Сластолюбие — грех.

А. Ф.: Чего только к чаю не наставят, богаты-те — без сладости много ли выпьешь!

Паспортные данные см. № 72.

77. Собираательница: А почему вы чай не пьете?

Информантка: А он табаком пахнет, в него, бают, табак подмешивают.

Паспортные данные см. № 64.

78. Мой-от прадедушко самовар называл змейшком. А знаешь, почему? А потому, что шипит. Бывало-т, скажет маме: «Вон, змейшко кипит, иди чаю попей, я зыбку-ту покачаю».

[Ни прадед, ни дед информантки чаю не пили. Когда мать информантки ссорилась со своей свекровью, то примирения непременно включали ритуал чаепития.]

Кстовский р-н, Анна Фёдорова. Зап. 04.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

79. Табак — всех злее. Вино-то легче.

Паспортные данные см. № 73.

80. Из которой кружки поест или попьёт табашник — её надо розбить. Табак — сама скверна, сама бесовска трава. В последнее время дадутся всем вино и бесовски табак. Топерь и бабы, и девки курят — и даже без стесне-

ния... Сейчас девки-ти и молодёжь — жорма жрут, совсем расхлябались.

Арзамасский р-н, Феодора Иванова, ок. 1924 г.р., спасовское согл., «некрещеный спас». Зап. 29.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

81. А тятя, бывал-от, говаривал: табашника, богохульника, бритоустого не отпевать, гроба лишать, жезлом подцепить, в окно вытянуть и в ров валить.

Табак — хуже вина. Где табак-от растёт, тридцать лет земля стонёт. Вино — оно надвое располагает: ковды гля веселья, ковды гля лучшей еды, много его толька не надо. Вот ведь про пьяницу ничего не сказано, а сказано: «табашника, богохульника, бритоустого».

Ковернинский р-н, Клавдия Матвеева, 1905 г.р., поморское согл. Зап. 13.07.1991 г. О.А. Савельевой.

82. Табак-от — така трава вредна. Такого раньше не было, чтобы табак-от курить. А знаетё, откуда взялся табак-от? От, читала в книге-ту: в одном граде — а раньше-ту каждый град как страна был — в одном граде-ту царёв указ вышел, чтобы никто вина не пил, чтобы вина совсем не продавали-ту. И вот глядят: один мужичок — совсем будто пьяной, идёт — шатацца. Его схватили и к царю. Тот ёму: «Где взял вино?» — «А я не вино-т пил, — грит, — трава така есть». (Дак накурился он, что как пьяной.) — «Ну, веди нас на то место, где трава-та...» Повёл он их, показал место... И вспомнили тоды, что на том месте-ту было — блудница провалилась. Да, под землю провалилась-ту... И вот стали копать, разрыли землю-ту там, дак из-под земли такой смрад пошёл — так и не раскопали. От как.

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова, ок. 1906 г.р., беглопоповское^о согл. Зап. 2.07.1992 г. О.В. Беловой, О.А. Савельевой.

83. [Табак курить грех потому, что] когда Исус Христос шёл по граду, все травы ему поклонились, а не поклонились чай да табак.

Богородский р-н, Клавдия Михайлова, ок. 1907 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

ТЕЛЕВИЗОР, РАЗВЛЕЧЕНИЯ

84*. *Собирательница*: А телевизор смотреть — грех?
Информантка: Всё грех, а всё делаю! Вон, в австрийской-ти церкви за телевизор — епитимья!

Арзамасский р-н, Феодора Иванова, ок. 1924 г.р., спасовское согл., «некрещеный спас». Зап. 29.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

85*. В телевизере беси-ти сидят.

Сосновский р-н, Анна Константинова, ок. 1922 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 18.07.1992 г. И.М. Грицевской, О.А. Савельевой.

86*. Антенна-то — ето, говорит, что у тебя на крыше-то — для дьяволов поставлены туда рога-то? Ну а что ж делать-то, дом у меня на дочь подписаной... Жизнь-то, всё равно думаешь, ещё продолжаицца... Я и говорю внуку-то: «Володь, хоть бы вы с товарищём... нельзя ли купить комнатну антену, чтоб не на крыше ето было? Мо́гот, и самдельную сделать, где на вышке стоит или, мо́гот, в избе». «Наследство» вы глядели кино, долго шло? Старик етот был, уж больно на Серёжу моего покойного похож... Теперь на вышке она стоит, убра́ты кресты-те ети, желе́зину. А то, говорят, ни у кого на крыше нет, а у Лизаветы такое чудёнье!

Тонкинский р-н, Елизавета Захарова, 1914 г.р., федосеевское согл., казанская ветвь. Зап. 16.07.1998 г. Л.Н. Новиковой, Е. Саврасовой.

87. *Собирательница*: Вы петъ учились?

Информантка: На все восемь гласов. Это тётка моя всё: «Марусенька, давай выучим». Всё обманом меня привлекала: давай петъ! Я песни бесовски петъ-то умела как! Я с голоса всё запомнила, поняла. Она: «Учись, учись, всё понарушится, грех-то какой!» Это ведь пляснѧ да песнѧ-то — песни бесовские, это грешный я человек. Плясала, пела, посты-то скромно ела... Радио тоже грех — всякая песнѧ да пляснѧ.

Богородский р-н, Мария Иванова, 1917 г.р., спасовское согл., «по Антипину». Зап. 19.06.1993 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

МИЛОСТЫНЯ. ПРАВСТВЕННОСТЬ

88. [Милостыню лучше всего подавать детям, солдатам и в тюрьму. Самая же большая милостыня — поданная тайно, ночью. И подавать лучше всего молоко и мёд, потому что они заливают огненные реки.]

Борский р-н, Анна Горбунова, год рождения не установлен, спасовское согл., «малый начал». Зап. в августе 1993 г. Н.В. Беляевой, Е.С. Ключковой.

89. [Милостыня, угодная Богу — это только «трудо-вая» милостыня, т.е. от заработанных честным трудом денег. Милостыня же от торговли, особенно самогонкой —] это не милостыня, это лихоимание.

Арзамасский р-н, Феодора Иванова, ок. 1924 г.р., спасовское согл., «некрещеный спас». Зап. 29.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

90*. *Информантка*: [Когда Христос родился, и все праздновали, огорченный бес пожаловался на это Сатане.] «Ничего, [— сказал Сатана, —] они-те всё равно наши будут: кого так не возьмём, за деньги купим».

Собирательница: А что, считается, что всякое богатство суетно и от лукавого?

Инф.: Не-ет, коли богатой да милостивой, нищим подаёт — так это от Бога. Вот Авраам — какой богатой был, слуг у него было сколько, а нищим обеды делал. Вот ему Исус Христос и явился, Троица-ту [показывает икону с ветхозаветной Троицей]. Сарра хоть и богата была, а про нищих сама хлеба месила, по полтора пуда теста каждой день заводила.

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова, ок. 1906 г.р., беглопоповское[•] согл. Зап. 2.07.1992 г. О.В. Беловой, О.А. Савельевой.

91. [Милостыню нельзя подавать конфетами там, кофе, лекарствами, мылом... Мылом, потому что оно делается из конины, а конь — единственное животное, которое имеет такое же раздвоенное копыто, как и бес.]

Тонкинский р-н, Зинаида Исаева, 1935 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. в июле 1997 г. Е.А. Бучилиной, Л.Н. Новиковой.

92. Собирательница: Чем лучше подавать милостыню?

А. И.: Лучше её съестным подавать. [А если человек сейчас сыт, то можно дать ему деньгами, чтобы потом он купил себе еды,] переводим дёньгу на хлеб. Одежду подают: сапожки, варежки, фуражечку.

[Присутствовавшая прихожанка добавила, что родственник наказывал:] «Как умру — до девятого дня раздайте три вещи...»

Володарский р-н, Африкан Иванов, 1929 г.р., федосеевское согл., наставник общины «мирских». Зап. 04.04.1999 г. И.М. Грицевской, Л.Н. Новиковой.

93*. Милостинку подашь — не пытай, богатый он или бедный. Если он просит: «Христа ради» — Христа славит. Эта милостинка по делу пойдёт. А другая-то лежит невостребованная, кострами [кострой] лежит.

[Господь шёл с учениками. Видит: нищий сидит весь оборванный, просит подаяния. Он мимо прошёл. Идут дальше: человек стоит хорошо одетый и просит милостыню Христа ради. Он велел ученикам подать ему. Они спрашивают: «Что ж ты бедному, оборванному ничего не дал, а этот, видишь, прилично одет?» — «Он одет прилично — это последнее собрал, что у него есть. А дома у него жена и дети сидят голодные, без крошки хлеба. А тот нищий на золоте сидит». Подняли того нищего в лохмотьях, и правда — под ним чугунок с золотом!]

Бутурлинский р-н, Прасковья Васильева, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 27.08.1995 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

94. Максим Викулыч умер... Снится Аннушке, соседке его, сон. Пошла будто она в лес за грибам. Видит: полянка такая большу-ущая и три человека, обношенных, оборванных, колют дрова. [Один из них,] Максим Викулыч, тоже весь оборванный в лохмотья, подходит к ней:

— Анна Гурьяновна, здорово живите! Нет ли [у вас] хлеба?

— А разве Дуся (это жена ёво) не подаёт милостынку?

— Она подаёт, много подаёт, да неправильно. По воздуху они летают, места нет от них, а всё без толку.

Тонкинский р-н, Елизавета Захарова, 1914 г.р., федосеевское согл., казанская ветвь. Зап. 18.07.1998 г. Л.Н. Новиковой, Е. Саврасовой.

95. Светла́ звезда в небе, грешна́ душа, да в вере!

Арзамасский р-н, Устинья Михайлова, 1914 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 01.08.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точиной.

96. Не вернёшься того греха, чтобы милость Божья не покрыла.

Шарангский р-н, Матрёна Фёдорова, ок. 1930 г.р., федосеевское согл., «филимоновская» ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

97. Вера нас не спасёт — одне добрые дела! Их семьдесят семь вер, из каждой хоть один — да спасётся!

Семёновский р-н, Ульяна Андреева, 1925 г.р., спасовское согл., «понеты по Городецкой часовне». Зап. 12.08.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точиной.

98. Кто на́ Бога положится — не обложится.

Ковернинский р-н, Клавдия Матвеева, 1905 г.р., поморское согл. Зап. 03.07.1992 г. О.А. Савельевой.

99. Кто жизнь-от скорбно проживёт — всё ближе к Богу.

Арзамасский р-н, Ирина Лупанова, ок. 1924 г.р., спасовское согл., «некрещённый спас». Зап. 30.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точиной.

100. Лапти плёли, время-то вёли, так жизнь и прожили́.

Арзамасский р-н, Александр Михайлов, ок. 1913 г.р., спасовское согл., «некрещённый спас». Зап. 30.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точиной.

101. Языце-те бёсове: кормит, и поит, и в тюрьму посадит.

Паспортные данные см. № 98.

102. [Ругаться, обзывая еретиком, — большой грех.]
«Еретик» — хуже матерного слова.

Паспортные данные см. № 98.

103. [Нельзя бояться смерти.] Господь умирал, не только ли что!

Городецкий р-н, Валентина (Васса) Иванова, ок. 1920 г.р., белопоповское^о согл. Зап. в июле 1994 г. Н.В. Беляевой, Е.С.Клочковой.

104. [Кто лгёт — подобен бесу.]

Паспортные данные см. № 103.

105. [Человек колеблется: правильна вера или нет. В какой вере родился — стой, как камень. Господь ведь камень. А то ни студён, ни тёпел. Веруешь — горяч, нет — студён, не умер, а как мёртв.]

Паспортные данные см. № 103.

106. [Знатная была старушка — всё знала!]

Паспортные данные см. № 103.

КОММЕНТАРИИ И ПРИМЕЧАНИЯ

К № 1. На вопрос, какое именно величание имеет Богородица, информантка ответила, что «много разных».

К № 3. Упоминания о телевизоре см. также III/39—41. О зеркале информантка упомянула сразу после разговора о телевизоре. Смысловая связь этих предметов очевидна: и зеркало, и телевизор порождают нематериальное изображение человека в мире живых людей, для которых это может представлять опасность. Ср. VI/4.

К № 10. Отсутствие бережного отношения к женщине информант рассматривает как самый характерный признак наступления последнего времени.

К № 13. Информантка упомянула об этом в разговоре о разводах и о большой разнице в возрасте между супругами (особенно, если муж младше жены), что рассматривалось ею как прелюбодеяние.

К № 16. Контекст сообщения и интонация, с которой произносилось слово «срачица», заставляет предположить, что информантка руководствовалась народной этимологией в его толковании.

К № 27. На вопрос, где об этом написано, информантка сослалась на апокрифическую повесть «Страсти Христовы».

К № 30. На каком именно плече сидит бес, информантка сказать не смогла.

К № 40. Любопытное наблюдение сделали собиратели Н. Беляева и Е. Бучилина на праздничной службе у федосеевцев московской ветви 21.07.1997 г. Одна из пожилых моельщиц была повязана платком «на роспуск», из-под которого отчетливо виднелись полностью распущенные волосы. Объяснение этому было дано следующее: она — девица (т.е. старая дева), поэтому может косу и не заплетать. Обычно не бывшие замужем федосеевки заплетают одну косу, вышедшие замуж — две косы, которые соединяются на концах «косоплёткой».

Что же касается фартуков, то П.И. Мельников специально отмечал среди скитских жительниц «молодых девок в широких черных передниках» непосредственно на молении [1911, с. 145]. О переднике как о непременной части костюма незамужней девушки упоминается неоднократно [Там же, с. 268]. Зато отношение к красным рукавам, описанное П.И. Мельниковым, гораздо жестче, чем зафиксированное нами: по его сведениям, за ношение красной рубахи у федосеевцев и филипповцев полагалась епитимия в 300 поклонов [Там же] и никакой «скидочки на невесту» не делалось. Поповцы, впрочем, надевали цветное даже на моление.

К № 62. Об освящении предметов проточной водой см. также: [Белякова, Новикова, 1999]. «Для того, чтобы освятить купленную или оскверненную посуду, ее достаточно окунуть в проточную воду. Чаще всего носят на реку. В реке освящают даже купленную в магазине рыбу. “Вода в реке — каждое мгновение ее Святой Дух освящает”, — говорят федосеевцы и филимоновцы в Тонкине и Двоглазове. Водой проточной освящают любые предметы. Филимоновец из Тонкина так изложил историю разделения с федосеевцами: “Два духовных отца распорились, слово за слово — и поругались. Федосеевцы пошли мыть иконы на реку” (считают, что еретик или иноверный оскверняет христианскую икону, крестясь на нее, — поэтому божницы прикрыты занавесью). Возможно, сакрализация речной воды связана с образом реки Иордан или с апокрифическим представлением о райских реках, питающих земные» [Там же, с. 55].

Ср. также: «Река — путь, по которому “сплавляют” болезни. “Сплавление” болезней по реке оказывается в одном символическом ряду с другими обрядами: например, кокшары по реке сплавляют стружки от гроба, слобожане топят троицкую березку. Эти обряды связаны с одним из типов смерти — утоплением в воде.<...>

По-видимому, к представлениям о “сплавлении” болезни по течению реки восходит и обычай черпать воду для лечения только

по течению, как говорят слобожане — в походь. Зачерпнутая по течению вода называется *ходовая, проходная*, и только такую воду из реки можно использовать в обрядах лечения» [Грыськ, 1982, с. 69].

К № 66, 67. О Среде и Пятнице, встречающих душу на том свете, — Златоуст. Понедельник третьей недели поста. Получение об уставе жития человеческого (*нач.:* «Иже кто милостив и милостыню творит от своего труда...»): «Да егда ангел приидет по душу ту, и ведет ю на третье небо, и срящут ю ангели Среда и Пяток...». См. также VII/23—26, о кошке как о проводнике душ на тот свет.

О Среде и Пятнице как волшебных помощниках см. II/11, 12.

К № 70. Информантка сослалась на книги как на источник, но на какие именно — указать не смогла.

К № 72. О «чесновитом луке» — Слово 47 «Св. и прп. о. Нашего Ефрема о страсти Спасове» (*нач.:* «Боюся глаголати языком и коснуться страшней повести Спасове...»): «...не будем подобны иудеямъ, яко жестоцы и непокоривы... с небесе убо манну даде имъ ясти, сїи же нетостойни суще, но чесновитаго луку желаху, брашна злосмраднa... воду паки даде имъ в пустыни, сии же в того место оцеть ему даша» [Паренесис..., 1652]. Ср. у Аввакума, о евреях, которые сопоставляются со сторонниками церковных реформ: «Манну едят, а о чесноке египетском тужат» (Толкование на книги притчей и премудрости Соломона) [Житие протопопа Аввакума..., 1979, с. 113].

К № 82. Ср.: [Волкова, Поньрко, 1998].

К № 84—86. О телевизоре как «Антихристовой иконе» см. также III/39—41.

К № 90. См. также I/11.

К № 93. Каждый раз, принимая скромные гостинцы от собирателей, информантка произносила: «Подайте ради Христа». На что следует ответить: «Примите ради Христа». В качестве параллели к данному тексту можно привести апокрифический сюжет о Соломоне и Китоврасе, см.: [Памятники..., 1981, с. 70].

VII. ПРЕДСТАВЛЕНИЯ О ЖИВОТНЫХ

1. Змея — для устрашения человеческого рода.

Тонкинский р-н, Анна Семёнова, ок. 1938 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 17.07.1998 г. М.М. Беляковой, А.О. Дюковой.

2. Паука увидишь — должен его лбом убить.

Собирательница: Почему именно лбом?

Информантка: Потому что убивать его грех, а не убить [отпустить] — ещё больший грех. Поэтому и нужно убить его не руками, а лбом.

Тонкинский р-н, Зинаида Исаева, 1935 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 11.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, Н. Чепурновой.

3. Мамонты жили до потопа, и Ной их не спасал, вот потому сейчас и находят их косточки.

Арзамасский р-н, Иван Демьянов, год рождения не установлен, белокриницкое согл. Зап. 01.07.1984 г. М.М. Беляковой, Л.Р. Биктеевой, Е. Пекишевой.

4. Собаку — её не разрешают держать в доме! А кошка — для того, чтоб она нечистоту убирала (ловила мышей. — *Сост.*).

Арзамасский р-н, Устинья Михайлова, 1914 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 01.08.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

5. Собака — она существо бессмысленное. Можно с собакой жить, можно без собаки. Это если кто охотник или что, ему собака нужна. Нам по нашей вере она не нужна.

Тонкинский р-н, Мария Иванова, 1907 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

6*. Собира́тельница: Собака — поганое животное?

Информантка: Собака — друг, но она — пёс.

Богородский р-н, Мария Отрокова, 1900 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 15.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

7. О собаке в доме. В избе иконы — а он пёс! Кошку можно [в доме держать] для мышей, а собаке место во дворе!

[К собаке, зашедшей в избу, приравнивается и человек, не снявший шапку там, где есть иконы.] Баяли: или иконы вынести, или дураков вывести!

Богородский р-н, Анна Васильева, ок. 1913 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 09.08.1993 г. О.А. Савельевой.

8. Без кошечки-ту жить грех, без неё и дом не христианской. Она мышей-тих ловит, мышь-от — она нечистой дух.

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова, ок. 1906 г.р., беглопоповское[•] согл. Зап. 02.07.1992 г. О.В. Беловой, О.А. Савельевой.

9. Собака применяцца ко псам, к нечистой силе это. Кошка — она не притворяцца (не относится к нечистой силе. — *Сост.*), а собака притворяцца.

Богородский р-н, Таисия Иванова, ок. 1918 г.р., православная. Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

10*. Собира́тельница: А собака поганая?

Информантка: Собака погана. Она пёс.

Соб.: А кошка чистая?

Инф.: Да кака ж она чиста, коли погань эту ест, мышца!

Соб.: А почему мышь — это погань?

Инф.: Коли Ной-от в ковчеге плыл, мыш ковчег проточил, а уж взял и головой заткнул. За то ему Господь злат венец пожаловал.

Вачский р-н, неизвестная информантка, 1921 г.р., православная. Зап. 13.06.1993 г. О.А. Савельевой.

11*. Собира́тельница: Считается ли кошка поганым животным?

Информантка: Кошечка не погана, толька дух у неё поганый, кошечкю-ту погладить не грех. Без кошечки дом-от

не христианской. А вот собаку-ту погладишь — руку до кости отмой. И про великий потоп-от писано: у Ноя в ковчеге лев котика отрыгнул. А то бы мышка там прогрызла... [днище ковчега].

Городецкий р-н, Прасковья Сидорова. Зап. 08.07.1991 г.
О.А. Савельевой.

12*. [Мышь «погана», она] проела ковчег-от. Потоп, что ль, был, люди-ти плыли, все стали тонуть. А уж — он-от злат венец от Господа получил, уж заткнул (дыру. — *Сост.*) хвостом. Он святой.

Собирательница: Так ведь он змея?

Информантка: Он безвредной, он как змея, но он святой. А мышь — её Господь проклял.

Паспортные данные см. № 5.

13*. Собака называцца — как это выразить — пёс. Кошку нам Господь создал, чтобы она пымала в кочеге (*sic!*) мышку. А уж собака, она — как это называцца — пёс. Её в комнатах не держат, где иконы.

Если мышь упала в посуду, её можно или вымыть святой водичкой, [предварительно перекрестив, а можно и выбросить.]

Петух поёт, благословлят.

Собирательница: Петух — земной ангел? Его грех обижать?

Информантка: Чай, всех грех обижать.

Павловский р-н, Енафа Александрова, 1908 г.р., спасовское согл., «по Антипину». Зап. 15.07.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

14*. *Собирательница*: А что будет, если мышь упадёт куда-нибудь в посуду?

Информантка: Вот говорят, легче «исправить», чем за мирского человека (т.е. после мыши легче заново освятить посуду, чем после мирянина. — *Сост.*). Эту посуду — оставить.

Соб.: А если в колодец упадёт мышь?

Инф.: Тогда «исправлять», как за мирского. Ещё хорошо с ключа принести воды, туда полить и помолиться.

Соб.: А вот кошка?..

Инф.: Кошка не легче. Это же самое. Она ж мышей давит. Бывает, кошка нанюхает — после неё тоже посуду оставить!

Соб.: Так кошку держать в доме не грех?

Инф.: Нет. Она кораблик спасла. Ковчег плыл, мышка там выскочила, а кошка её задавила.

Соб.: А собаку держать можно?

Инф.: Собаку не положено, держать грех. Говорят вот, если собака в доме есть, ангела отгоняет. В христианских домах, где староверы, там собак нет.

Шарангский р-н, Матрёна Фёдорова, ок. 1930 г.р., федосеевское согл., «филимоновская» ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

15*. Без кошки-ту жить грех. Она всяка гада-т прогонят.

Собирательница: А мышь — это гад?

Информантка: Ну, как не гад!

Соб.: А если мышь попала в посуду?

Инф.: Мама меня, бывало-т, учила: горшок, коли в него мышь-от упадёт, бросай в жар... В печкю-ту, да, в жар. Всё выгорит, и в ём опеть можно... [готовить].

[Если же посуду оближет кошка, то эту посуду надо помыть и освятить крещенской водой.]

Ковернинский р-н, Клавдия Матвеева, 1905 г.р., поморское согл. Зап. 03.07.1992 г. О.А. Савельевой.

16. *Собирательница:* А что, если кошка посуду оближет?

Информантка: Уж из её не едят. Раньше были кринки. Кринку и откидывали.

Тонкинский р-н, Мария Иванова, 1907 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. Зап. 22.07.1997 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой.

17. Кошку можно пускать в алтарь убираться, а женщину — нет. Собака если случайно в дом забежит, заново святить надо.

Собирательница: А если мышь упала в посуду?

Информантка: Выкинуть, и всё. Ну, кошке можно отдать.

Кстовский р-н, Таисия Николаева, 1909 г.р., спасовское согл., «большой начал». Зап. 23.08.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

18. Мышь есть мышь, само названиё — мышь! — это тварь такая!

Собирательница: А если в посуду попала?

Информантка: Святить надо!

Соб.: Как?

Инф.: Свещу в неё вставить и полный канон прочитать.

Соб.: А собака, кошка — поганые?

Инф.: Собака — шерсть погана, кошка — дух поган.

Арзамасский р-н, Зинаида Сергеева, ок. 1916 г.р., православная (жена бывшего наставника общины «глухих нетовцев»).
Зап. 30.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

19. Кошка — чиста. [Но:] его [кота] погладил — руки мой, они ведь мышей, крыс едят, а мышь ведь нечиста.

[Собака — нечистое животное.] Собака — она для двора, кошечка — для дома.

[Если мышь упала в сосуд, то глиняную посуду следует разбить, а железную — освятить огнём.]

Выксунский р-н, Татьяна Корнилова, ок. 1915 г.р., федосеевское согл. Зап. 11.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

20. *Собирательница:* А что, если мышь упадет в посуду, что с этой посудиною тогда делать?

Информантка: Только выбросить!.. Уж разве огнём, и вот в церкви есть крещенска вода. У меня если бывает (мышь попадет в посуду. — *Сост.*), я вот накладываю [внутри] или соломы, или газет и поджигаю, и помою свежей водой — на болоте или где...

Соб.: А собака — поганое животное?

Инф.: Погано.

Соб.: Нельзя ее в дом пускать?

Инф.: Нельзя.

Соб.: А почему?

Инф.: Нельзя псину в избе держать!

Арзамасский р-н, Феодора Иванова, ок. 1924 г.р., спасовское согл., «некрещеный спас». Зап. 29.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

21. [Если мышь или лягушка упадут в колодец —] так отливают воды сколь-то бадей. Живой — так надо

отлить, а неживой — так помолиться. [Информантка вспомнила, как у них недавно «лягушонок упал в колодец».]

Собирательница: А почему, если лягушонок в колоде, то надо молиться, вот же в реке они тоже живут, лягушки?

Информантка: В реке они — ничего. А колодец — надо «исправлять». В реке, сказывают, Господь каждую минуту освящает, а колодец закрывать надо.

Паспортные данные см. № 16.

22. Если собака в дому — три года Иисус Христос в дом не взойдёт, и молиться нельзя, и иконы держать. Собака — как пёс. Кошка — вся святая, только у её морда грязная, она мыша ест. А мыш — кто мыша убьёт, сорок грехов сойдёт.

Собирательница: А если мыш упадет в сосуд?

Информантка: Только выкидывать, ничем не отмолишь. Раз у мамы-ти было молоко, и попал мыш в кубанё (в крынке. — *Сост.*). За домом яблоня росла, старá, корни таки толсты, мама как вышла, как бузнула об корень — так кубан и разлетелся, молоко брызнуло.

[Петухов подавали в виде милостыни.] Все говорят: вроде за удавленников-ти петухов подают. Они как бы выпевают.

Соб.: А петух — земной ангел?

Инф.: Да! Да! Курицей и петухом не поминают, только рыбой. Если сделать поминовение не по закону — птичка не клюнет это поминание.

Кошку положено держать [в доме].

Богородский р-н, Любовь Иванова, 1909 г.р., согласие не установлено. Зап. 11.08.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точиной.

23*. Где образа Божьи, нельзя пускать собаку! Чай, она псина! Кошка — она така животна: на тим свете перва проводница, нельзя их ни топить, ни давить. А мы их сколько поубивали?

Арзамасский р-н, Елена Иванова, ок.1919 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина»(?). Зап. 30.07.1994 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точиной.

24. *Собирательница:* Кошка — она чистое животное? Правда, что без неё дом не христианский?

Информантка: Не знаю. Кошка — первая встреча, говорят.

Соб.: Кто говорит?

Инф.: Не знаю. Так говорят. Кошка — первая встреча. На том свету́. Над кошкой грех издеваться.

[Если кошка поест из какой-то посуды, «кашу там, или картовь», то остатки пищи выбрасывают курам, уже сами не едят. Но если кошка только оближет посуду, то тогда эту посуду достаточно просто помыть.]

Паспортные данные см. № 6

25*. Собака — это пёс, [в доме, где иконы, её держать нельзя].

Собирательница: А кошка?

Информантка: Первая встреча на том свете — не кошка, а Середа и Пятница, слыхала от стариков — как в середу и пятницу себя вёли. А Маша (неустановленное лицо. — *Сост.*) бает: кошка это первая встреча.

У кошки шерсть погана, дух не поган, у собаки наоборот — дух поган, шерсть не погана. Кошка — она пёс!

Соб.: Как пёс?!

Инф.: Как же не пёс!

Соб.: А собака?

Инф.: И собака пёс.

Соб.: А мышь поганая?

Инф.: Мышь погана. Она... проела... коли́ пустили... этот... (Ноев ковчег. — *Сост.*) Она проела, а уж-от хвостом заткнул. От, семь полёв перебеги, а мышь убей — Господь сказал. Мышь погана, а уж святой — на нём венец. Ной-от ходил, а жона всё спрашивала: «Куды ты хоишь (sic!)?» Всё ей говорил: «Да я так!»; не говорил, доделывал (ковчег. — *Сост.*). А потом сказал, а он рассыпался. А другой раз делал, ей не сказал и уделал. Взял всякой твари по паре, а... гегенота не взяли — больно большой был. Тридцать семь дён он [«гегенот»] плавал, рядом плыл, до сорока дён три дни не доплавал — утоп.

Богородский р-н, Кладия Михайлова, ок. 1907 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 20.06.1993 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

26*. [О том, что Среда и Пятница или кошка на том свете будут «первой встречей»:] Это уж всё прибавлено!
Паспортные данные см. № 14.

27. Почему почитают петухов. А как же — кочеток, он всё время Христа славит. Кочеткам подают (т.е. петухами подают милостыню. — *Сост.*), оне царствиё-т небесно выпевают.

Паспортные данные см. № 15.

28. Петушок — он земной ангел. Петушка и ругать-от грех.

Курочка да котик в доме [делают дом христианским].
Паспортные данные см. № 8.

29. У кажинного животного свой язык. Петух поёт, так услышишь на том свете. Петухами милостыню подают: будешь в муке сидеть вечной, а петух-то пропоёт — и услышишь.

Собирательница: А собака чистое животное?

Информантка: Пёс — поганое животное, не подобает его держать дома, где есть иконы, лик Божий.

Соб.: А мышь?

Инф.: Мышь один раз упала в кринку с молоком. Не поверите — четыре посуды опоганила! Кринку глинянну не жалко, сразу выкинула. А другие были эмалевы хороши. Я пришла к коке (крестная мать; тетка. — *Сост.*): так и так, три посуды опоганила от мыша! Она говорит, Кресту канон прочитай и крест положи над водичкой, потом ей омой посуду.

Богородский р-н, Мария Иванова, 1917 г.р., спасовское согл., «по Антипину»(?). Зап. 19.06.1993 г. Л.Н. Новиковой, О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

30. [Показывая свои руки:] Хоть и не воровала куриц, а руки трясутся!

Собирательница: А что, у тех, кто ворует, обязательно должны трястись?

Информантка: Это всё суеверие! Говорят так: куриц воровали, раз руки трясутся.

Кстовский р-н, Таисия Николаева. Зап. 04.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

КОММЕНТАРИИ И ПРИМЕЧАНИЯ

К № 6. «Пёс» обозначает не просто животное, а сакрально нечистую тварь. Б.А. Успенский указывает, что «представление о нечистоте пса имеет еще дохристианские корни» [Успенский, 19946, с. 95].

К № 10—14, 25. Ср.: «...Дьявыл как сигнеть у кавшег и паплыл; скинулси мышью — кавшег пратачил. Уж узял эту дыру галавой и заткнул, игде мышь пратачила» [Народные русские легенды..., 1990, с. 91, № 14. О Ное праведном].

К № 15. Об отношении к посуде, облизанной кошкой, см. также VI/57.

К № 23. О кошке в роли психопомпа см. также V/53.

К № 25, 26. О Серее и Пятке как о чудесных помощниках см. II/11, 12; как о проводниках душ на тот свет — VI/66, 67 и комментарии к ним.

VIII. ДУХОВНЫЕ СТИХИ, АПОКРИФИЧЕСКИЕ МОЛИТВЫ, ОТНОШЕНИЕ К НИМ

1. [Мать информантки пела стих, укладывая детей спать:]

— Уж вы голуби, да уж вы сизые,
Куда лётали да чего видяли? Да чего слышали?
— Мы не слышали, да сами видяли,
Как душа-то с телом да расстава^лася,
да распрощалася:

«Ты прости-то, прости, да тело белое!» —
«Ты прощай-тё, прощай, да душа грешная!» —
«Что тебе-то, телом, во земле-то лежать,
А мне-то, душе, далеко-то идти.
Далеко-то идти да тяжело-то нести
Грехи тяжкие да к Суду-т страшному,
да к судье праведному».

Что ведь твой-от, душе, рай
Да растворён стоит,
В нём огонь-от горит да розгораётся,
В нём смола-та кипит да роскипается.
Что отец-от и мать во огне-то горят.
Малы детоньки во смоле-то кипят.
На отца оне да мать жалобу-ту творят,
Что отец-от и мать да не учили нас.
Мы учили вас, да вы не слушались нас.
Дали волюшку да по пирам-то ходить,
да по гуляньцам.

Тонкинский р-н, Елизавета Захарова, 1914 г.р., федосеев-
ское согл., казанская ветвь. Зап. 16.07.1998 г. Л.Н. Новиковой,
Е.Саврасовой. Расшифровка фонограммы.

2*.

Всяк человек на земле живёт,
Как трава во поле растёт.
Из шрева матерняго родился,
Вольным светом обновился.
Жил всю жизнь свою веселился,
А во үрехах, подобно в море, топился.
Не щитался үрех за важное,
Что имать дать ответ за дело кажное
Внэзапу приидёт час смэртныи,
И скрывается свэт врэменныи.
В то время начнёт душа унывать, и сетовать,
И помышлять о үрехах, и болезновать.
Плачет слэзно́ и тэрзается,
Как ду́ша с телом разлучается.
Приходит смэрть и пожинает,
Вси составы оружием раздробляет,
И как подаст душе чашу смэртную,
И видит вскоре плоть мэртвую,
И зрит душа себя стояща,
А плоть лежит на одре смердяща.
И приступя́т к ней страшные демони,
Лица их как смола чернии,
И үрозят душе ея үрехами:
Вскоре взята́ будешь нами.
Она же, яко пленник, воздыхает:
Почто всяк человек от үреха погибает?
И видит: у них написани үрехи тьмами,
И ждёт, когда опрэделится Божиими судьбами
И повлэкут мрачнии вра҃и душу үрешную
Под земную бездну безконечную.
Обращается душа вспять, и үорько рыдает,
И видит, что вечная тьма покрывает.
— Увы, увy, братия вси и сродници,
Почто мы живём, үрехоуодници.
Лишаюсь я ныне волна́го света,
Не мо҃ла по́дать Божию суду ответа.
Не стало у меня ни сродника, ни заступника,
Но токмо эфиопа — страшно҃го спутника.

Омэрзела мне вся земная плоцкáя утеха.
Откуда буду ожидать милости и успеха?
Посаждают мя в место тёмное,
И приемлет мя юдоль плачевная.
Откуда буду ожидать помощи?
Объяли мя зломрачныя сонмища,
Молю я вас, мои милии ближнии сродници,
Помолитесь о мне ко святей нашей Бо҃ородице,
Прэдстала б та молитва к Творцу нэбэсному.
Кто же подаст отраду мне, үрешному?
Окрóме ваше҃о к Бо҃у усэрдно҃о молэния
Вы можете все҃уда просить его о мнэ милосэрдия.
Без Божия бо повеления ничего не делается, всё дела-
ется по Божию повелению. Вот.

Паспортные данные см. № 1.

3*.

Уж как батюшка с матушкой
Спор завели,
Пороспоровали,
Пороздоровали.
Уж как батюшку охота
Доцкю замуж отдать,
А как матушке охота
Доцкю в старицы постриць.
Уж как батюшку идти
Пятьдесят пять вёрст,
А как матушке идти
Шестьдесят пять вёрст.
Да помешкавши немножецко,
Погляжу в окошечко —
Родна матушка идёт,
Родна матушка идёт,
За собой старку ведёт,
А во правой-то во руценьке
Цёрно платицо несёт,
А во левой во руценьке
Золотой стулик несёт.
«Ты садись-кё, садись-кё,
Родно дитяткё, садись!

Уж стриги-ко, стриги-ко,
Церноризица, стриги!»
Да помешкавши немного
Родной батюшкѣ идѣт.
Родной батюшкѣ идѣт,
Молода князя ведѣт.
«Ах ты, батюшка родной,
Идѣм в келейкю со мной.
Идѣм в келейкю со мной
Да погорюем мы с тобой!»

Кстовский р-н, Таисия Николаева, 1909 г.р., спасовское согл.,
«большой начал». Зап. 26.07.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. То-
чиной.

4. На Сионской горе

На Сионской горе три дерева стоят.
Первое дерево — кипарисовое,
Второе дерево — анисовое,
А трете дерево — барбарисовое.
Из трёх дерев кряжья рублены,
Кряжья рублены, доски колоты,
Доски колоты, брусья тѣсаны.
Из трёх брусьев церковь строяна.
Как в той церкви три гробницы лежат.
В первой-то гробнице Иоанн Предотеча,
Во второй-то — Мати Пресвятая Богородица,
А в третьей-то — сам Исус Христос.
Как над первой-то гробницей свечи горят,
лампада теплится,
Над второй цветы цветут лазоревые,
А над третьей-то гробницей святые ангелы поют,
Поют они песни евангельские,
Гласят они гласом архангельским:
«Аллилуйя, аллилуйя, Господи помилуй».
Небеса небес растворяются,
И все ангелы поклоняются.

Тонкинский р-н, Александра..., 1926 г.р., федосеевское согл.
Зап. 08.07.1985 г. Л. Лебедевой, С. Ширчковой.

5.

Господи, Господи,
Укажи, где свет кончине моей.
Зашла бы я на гору высокою
И увидала бы я блезну глубокою,
А в этой блезне глубокою
Стоят три гроб.
Ой вы, гробе мое, гробе,
Вечные вы мое доме,
Сколькя я в мире не покрасуюся,
А тебя, гробик, не минуюся.
Черви — друзья мое,
Камени — суседи мое,
Мати — сыра земля,
Прими мя во чаде твоём,
Во веки веком,
Аминь.

Ковернинский р-н, Клавдия Матвеева, 1905 г.р., поморское
согл. Зап. 13.07.1991 г. О.А. Савельевой.

6*. Вечером

Солнышко на закате,
День на проходе,
Ангел на отходе,
От меня отходит,
К Господу Иисусу Христу, Царю нашему, приходит.
С им нечего послать:
Ни поста, ни моления,
Ни нощных земных поклонов.
Помяни мя, Господи,
В Животнуге книге.
Во веки веком,
Аминь.

Паспортные данные см. № 5.

7.

Пошло солнце на закат,
Пошёл ангел от меня,
Понёс грешные дела.
Прости, Господи, меня —

Я день во зле,
А ночь во сне.

Паспортные данные см. № 5.

8*. Молитва!

Ты, Господи, на солнечном восходе,
Ты, Господи, на благовещенском поле,
Ты, Господи, на седьмом небе,
Ты, Господи, на небесном престоле Господнем,
Вдохни, Господи, благодатью твоею Господней
На рабу Божию Клавдею,
Все добрые имены
В сердце, суставы, утробы рабе Божией Клавдее,
Её, Господи, духом своим святым награди,
Господи, ищею своего награди, Господи.
Конец.

Паспортные данные см. № 5.

9*. Молитва на сон грядущий

Спать я ложуся,
Крестом ображуся.
Крест передо мною,
Три ангела со мною.
Тут постель моя,
Не умертви меня.
Ангел-хранитель,
Разбуди меня,
Святая Варвара-мученица,
Спаси меня.

Богородский р-н, Олимпиада Алексеева, ок. 1917 г.р., спасовское согл., «малый начал». Зап. 16.06.1992 г. О.А. Савельевой.

10*. [«Молитва в дорогу идти». Три раза перекреститься на восток: «Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя», — без поклонов, затем произнести:]

В путь-дороженьку иду,
Господа Бога с собой бёру,
Ангела-хранителя своего вперёд пускаю,
Пресвятую Госпоже Богородицу к себе призываю,
Господи, благослови меня в путь.

Паспортные данные см. № 9.

11*.

Вся природа Господня,
Все леса шумящие,
Все реки журчащие,
Все звери лесные,
Все рыбы морской —
Помолитесь Богу о рабе имярек (или: о мне,
грешней).

Паспортные данные см. № 9.

12*. Ангелу-хранителю молитва

Ангел мой хранитель,
Денной и ночной,
Храни мя во все часы и все минуты.
Крест соединён,
Бес связан,
Крест окружён,
Бес разрушён.
Выйди, бес,
Тебе места здесь нет:
Со мной Лука и Марк,
Иоанн Креститель,
Спаси раба (рабу) имярёк
И вся сила Божья
Во все минуты.

Выксунский р-н, Ксения Алексеева, ок. 1925 г.р., федосеевское согл. Зап. 11.08.1995 г. О.А. Савельевой, Л.Н. Точилиной.

13. Ты погляди-тко, девки-ти в трусиках ходить стали!
Идёт в трусиках, груди-ти голы, космата. А в Златоусте-ту
как писано:

Видели Козьма, Демьян двенадцать дев.
— Вы куды, девы, идете?
— Мы идём на святую Русь.
Волосаты, косматы,
Беззастёжны, беспоясны,
Без крестов.
Взял тоды святой Симон триста батогов,
Наносил каждой триста шлепков.

Девы-ти взмолилися:

— Не бей нас, святой Симон,
Не пойдём мы на святую Русь.

А вот сейчас так-от и ходят: беспоясны и без крестов.
Ковернинский р-н, Клавдия Матвеева. Зап. 08.07.1991 г.
О.А. Савельевой.

14*.

Во городе Иерусалиме шло двенадцать дев,
Косматые, волосатые,
Беспоясные, без крестов.

И стал их святой Симон выпрашивать:

— Чьи вы, девы, и откуда?

— Мы девы царя Идола.

— Куды пошли?

— Пошли мы во святую Русь.

— Зачем пошли?

— Тела знобить и кости ломить,

Народ ко смерти гонить.

Святой Симон на них и огневался.

Брал по три ста прутов в руку,

Давал по три ста ударов в спину.

Стали девы его умолять:

— Святой Симон, не бей, не ругай нас,

Мы во святую Русь не зайдём больше, не загла́нем.

Отныне и до́века.

Аминь.

Ковернинский р-н, Клавдия Матвеева. Зап. 03.07.1992 г.
О.В. Беловой, О.А. Савельевой.

Сон Богородицы

15*.

— Матушка Пресвятая Госпоже Богородице,

Где ты спала-почевала?

— Я спала-почевала

Во городе Иерусалиме,

Во Божией церкви,

У Христа на престоле,

На Адамовой главе.

Эти мне ноченьки никак не спалися,

Страшные сны виделіся:
Будто мово-то чада роспияли,
Кровь безвинную проливали,
Рученьки и ноженьки гвоздям прибивали,
Буйную головушку тростям проломали.
Со этоя страсти земля с кровью смешалася,
На церквах кресты пошатилися,
Долой повалилися.
У этия церкви лежал мертвец,
Этот мертвец по три чаши смертных на день пил
И говорил:
«Ой вы, люди мое, люди,
Люди вы мое, человецы,
Кто эту молитву три раз в день проговорит,
Тот будет спáсен и помилован.
В суд пойдёт — не засудится,
В лес пойдёт — не заблудится,
И птица не заклюёт,
И громом не убьёт,
От огня, от муки и от вечного потопа,
Ото зла подорожника,
Аминь».

Паспортные данные см. № 5.

16*.

— Мать ты наша, матушка,
Пресвятая Богородица,
Где ты спала-почевала?
— Я спала-почивала
В городе Иерусалиме,
У Павла в Рыме,
За Божьим престолом.
Мала ноченька спалася,
Во сне много виделáся.
Привидéлся сон чуден и страшен,
Страх Господень.
Будто моего дитятка
Жидовья поймали,
Роспияли

На дереве кипаристе,
На песке, на архипе.
Рученьки-ноженьки гвоздям прибивали,
На головушку тернов венец надевали.
С креста его сняли,
Во гроб его клали,
Железным чкам задвига́ли,
Пескам засыпа́ли.
Кто эту молитву знает,
По три раз на день читает,
Тот будет избавлен от муки вечныя,
От огня грядущаго.
Аллилуйя, аллилуйя, аллилуйя.

Ковернинский р-н, Раиса Григорьева, ок. 1911 г.р., православно-славная. Зап. 13.07.1991 г. О.В. Беловой, О.А. Савельевой.
Расшифровка фонограммы.

17*.

— Богородица, Мать Мария,
Где спала-посыпала?
— У Божьем храме,
У Христа на предстоле,
Под белою пеленою,
Неугасимою свечою.
Пришли жидаы пивати,
Христа распинати,
В ручки-ножки гвозди взбивати,
Навешали топоров.
Услыхала Мать Мария,
Заплакала-зарыдала,
Во [вар.: на] сырую землю пала.
— Сын ты мой желанный,
И нарождённый,
Кто поить и кормить мя
Под старость будет?
А я ей: «Первый день на распятые,
Второй день во гробе,
В третий день Исус Христос воскрес».
Кто эту молитву будет знать,
На дню два раза читать,

Тот будет спасён
От воды топучей,
От пули гремучей,
От огня пылучего.

Тот будет спасён
В поле, в доме,
В пути-дороге.

Аминь.

Паспортные данные см. № 12.

18*.

— Матушка Пресвята Богородица,
Где ты была-почивала?

— Я была-почивала
В городе Иерусалиме,
В горах, во вертепах.

Мне все ночи не спалися,
Всё сны виделися.

Виделся мне сон
Страшный и чудный
Про мово чада милого.

Моё чадо в купели купали,
В тонки пелены пеленали,
Шелковым поясом препоясали.

Над той огленной рякой
Стоит дерево кипаристово,

На кипаристовом древе
Жида Христа распинали,

Грудь ёму протыкали,
Желчь из него вынимали,

С головы кожу сымали.

Стоит Пресвята Богородица,
Плачет-рыдает,

Горючи слёзы проливает.

— Мати моя, не плачи,

В два дни я погребуся,

На третий день я воскресуся,

Буду читать и людей просвещать.

Кто будет молитву сию знати —

От Бога сохранённый,
От людей спасённый,
От диавола от лукавого,
От бабы от двукоски,
От девки однокоски.
В лес пойдёт — зверь не съест,
На суд пойдёт — судья сердится,
Милохвóститя,
Дела порывают, домой посылают.
Паспортные данные см. № 3.

ОТНОШЕНИЕ К ДУХОВНЫМ СТИХАМ

19*. Таки-ти стихи (духовные. — *Сост.*) — пели. Вот, бывал-от, сядем прясть, дак поём. Ночам работали. Или лён мяли. Та́к-от ночью работать скучно.

[Информантка по просьбе собирательницы вспоминала состав стиховника:]

О потопе стих... Умоляла мать родная... Об Адаме стих, припев-от был: «Раю мой»... Про этого, ну от которого даве убили-ту, в Индии — Асафа-царевича стих, «Приими мя, пустыня».

Стихи-ти не были приняты на соборах святых отец, соборы-ти постановили: стихи-ти да «Сон Богородицы» — сожигать.

Городецкий р-н, Прасковья Сидоровна, ок. 1906 г.р., бегло-поповское[•] согл. Зап. 08.07.1991 О.А. Савельевой.

КОММЕНТАРИИ И ПРИМЕЧАНИЯ

К № 2. В тетради с духовными стихами, принадлежащей информантке, текст имеет указание «Глас 3». Этот стих исполняется информанткой в своеобразной манере «погласицы», как и канонические богослужебные тексты, т.е. с последовательным употреблением фрикативного [г] (обозначается на письме буквой «γ»), смягчением согласных только перед этимологическим «ять» и т.п. В обиходной речи федосеевцев фонетические особенности «погласицы» отсутствуют. Ср. текст VIII/1.

К № 3. По словам информантки, эту песню пели вологодские старухи (из Череповца) в Ковровской женской спасовской

обитатели (Першинских кельях), где она воспитывалась. Старуха, певшая песню, так комментировала ее содержание: «Тятка табак-от прокурил — и не поспел».

Непоследовательная прогрессивная ассимиляция заднеязычных по мягкости («садись-кё», «келейкю», но «батюшкя», «матушкя»; «доцкю», но «немножецко») — особенность передачи текста информанткой.

К № 6. Название молитвы «Вечером» было сообщено информанткой.

К № 8. Текст с означенным заголовком воспроизведен по записи в тетради с молитвами, принадлежащей информантке. Запись выполнена детским почерком, с многочисленными орфографическими ошибками. Текст восстановлен по смыслу собирателем.

К № 9. Информантка прочла стих по памяти, одновременно показав тетрадку с его записью. В записи есть разночтения с устным вариантом: во второй строке — «крест предо мною», в седьмой — «один хранитель» вместо «ангел-хранитель». Название взято из письменного варианта.

К № 10. Проживающая в той же деревне и принадлежащая к тому же согласию Антонина Павлова в тот же день сообщила этот же текст с вариантом в четвертой строке: «Свою душу охраняю».

К № 11. Текст был обозначен информанткой как «молитва на все случаи».

К № 12. Название молитвы было сообщено информанткой.

К № 14. Ср. с № 13, вариантом текста, записанным от той же информантки в 1991 г. Оба представленных стиха являются вариантом так называемой Сисиниевой легенды, где двенадцать дев представляют собой двенадцать сестер-лихорадок, восходящих к образу одного демонического женского существа с разными именами, зная которые можно это существо, насылающее различные болезни и причиняющее иной вред людям, «заключить». Основной признак этого демона — змеи вместо волос (отсюда подчеркнутая «косматость» двенадцати дев). Легенда имеет греческие корни, и в некоторых ее греческих вариантах демоница носит основное имя Гилло или Гилу. В борьбу с демоном вступа-

ет апокрифический святой Сисиний или два брата — Сисиний и Синодор (Теодор), откуда и название легенды. Отсылаем читателя к обстоятельной монографии Т.В. Николаевой и А.В. Чернецова [1991, с. 86—93], в которой подробно рассмотрена история вопроса и дана обширная библиография.

К № 15. Образ смертной чаши присутствует также в пересказе сна Клавдией Ушаковой — см. II/51.

К № 16. «...на архипе» — значение слова неясно. Как объяснила информантка, это какое-то дерево.

«Железным чкам задвигали...» — в словаре В. Даля: чка (волж., касп.) — пльвучая льдина, арх. торос [Даль, 1955, с. 609]. Однако, по нашему мнению, здесь возможна контаминация со словом «цка» (<*дъска) — устар. доска [Там же, с. 574].

К № 17. Рекомендовано информанткой в качестве молитвы, читаемой утром и вечером. Сама она читает «Сон» как молитву «когда перед иконами, а когда и так»; «начал кладу — и потом её». См. примеч. к № 18.

К № 18. По словам Таисии Николаевой, «Сон Богородицы» она услышала в возрасте около девяти лет от старухи-«богаделки» из Уфы, жившей в Ковровской женской спасовской обители, где воспитывалась информантка, и запомнила его с первого раза. Страуха читала этот текст как молитву, крестясь и кладя поклоны. Девочка продекламировала «Сон» игуменье, матушке Мигдонии, которая, прихватив с собой «евангельскую мать» (принимавшую всех новообращенных), матушку Евдокию, отправилась к названной старухе, заставила ее прочесть стих вслух, после чего заявила: «Бабушка Мария, если ты будешь “Сон Богородицы” читать, креститься и кланяться, мы тебя отлучим от нас молиться». «И старуха исправилась», — заключила информантка, мнение которой по поводу «Сна» однозначно: «Ведь это суцая ересь! Вот что значит — неvéгласи-ти! А жила [старуха] в своей тёмной деревне!» При этом Т.Н. полагает, что она Божьим попущением спасла душу старухи Марии: «Кабы я не прочла игуменье, так бы она и умёрла в этой ереси».

К № 19. «...которого даве убили-ту в Индии» — информантка, скорее всего, имела в виду убийство Раджива Ганди, происшедшее весной 1991 г.

ПРИЛОЖЕНИЯ

1. МАША, МАРИЯ

Каждая встреча таит для археографа непредсказуемые открытия и неожиданные откровения. Мария Степановна — не старообрядка, православная. Поэтому то, что отряд молодых археографов, изначально нацеленный на работу со старообрядцами, ошибочно прибыл по ее адресу, можно считать чудесным сюрпризом судьбы или промыслом Божиим. Кто как хочет.

Нет, не каждая встреча, конечно, оставляет в душе и в памяти такой глубокий след. Из огромного числа имен, слов, лиц и впечатлений в памяти громадными глыбами выступают отдельные судьбы, лики. Двух дней общения с Марией Степановной было достаточно, чтобы именно таковой — гармоничной и целостной — она заняла свое значительное место в ряду любимейших информантов, нежно называемых нами благодетелями.

Связь удивительной рассказчицы Марии Степановны, православной, со старообрядческой культурой и книжностью все же не подлежит сомнению. И архивные документы, и «Отчет о современном состоянии раскола» П. Мельникова [1911], и рассказы старожилов свидетельствовали об активности местных общин спасовцев и «самокрестов» со второй половины XIX до середины XX в. В Богородском община спасовцев до войны была еще многочисленной. Когда после двухчасовой беседы с археографами Мария Степановна вынесла свой любимый и зачитанный до дыр «Златоуст» единоверческой печати, который она называла патериком, сомнения по поводу источников ее рассказов стали улетучиваться. Влияние старообрядческой книжной культуры в Богородском осталось, несмотря на полное угасание старообрядческой общины. В разговоре о книгах не раз были упомянуты в числе излюбленного чтения «Страсти Христовы», которые в этом целиком православном селе активно читают, передавая из рук в руки. Сама Марья Степановна много читает, берет книги у своих соседей. Что необходимо — переписывает в тетради. В ее доме

была богатая библиотека: «Жития святых, Пролог, Патерик, Откровение, Евангелие, Библия». На вопрос, откуда в семье эти книги, ответила:

— У матери были «духовные» старики — дяди. Их родители отделили потому, что они «духовные» были. Вот у них книг много было. Они жили возле магазина у оврага. Только у нас в 63-м году пожар был — все книги сгорели. Мы после этого с детьми пять лет в бане жили, в страшной духоте. <...> И у нас в родне были староверы, прабабушка овдовела, у нее родился сын незаконный. А сестра ее вышла за Шарова-кузнеца, старовера, и взяла Ивана, дедушкиного брата, в дети. Он приходил, рассказывал, что у Шаровых полна изба народу и книги на столах разложены. Это к ним из Опалихи приезжали веру разбирать — которая сильнее. Дочитались до того, что православная вера — самая правильная. Тогда она все свои книги в печке сожгли. И моленная тут старообрядческая была, у Савушкиных, на Большой дороге.

О том пожаре 1963 г., в котором сгорели книги «дядьёв», Мария Степановна вспомнит в разговоре неоднократно. Вместе с книгами большая семья лишилась дома — а жили куда как скромно! Поэтому пять лет ее семья — муж, сама и трое детей — ютилась в баньке, что уцелела во дворе дома. В летние душные ночи спать там становилось невыносимо. А построить новый дом не было средств. Одной такой душной ночью, измученная бессонницей и безвыходностью положения, Мария Степановна подняла мужа и детей, и все вместе пошли на гору, к пустующему собору.

Ночь ясная, лунная, на соборе купола и кресты светятся. Упали они всей семьей на колени и стали молить со слезами Пресвятую Богородицу, крестясь на купола. Поплакали, утешились. И какое-то теплое чувство разлилось в душе вместо отчаяния. Слезы сами высохли, с легким сердцем, успокоенные и умиротворенные отправидись домой спать.

«А наутро приехала из Кузьминки двоюродная сестра мужа и говорит:

— Маш, а вы что не строитесь?

— Да нам ведь не на что. Работников кормить надо чем-то.

— А мы как раз бычка вчера кололи, так я тебе мяса пришло, да мешок пшена. Наваришь похлебки — будет чем кормить работников.

Так и сделали. Мужики за две недели новый дом поставили и крышу покрыли».

Собор в Богородском известен был в округе. Славился он своим хором. В 1937 г. его закрыли, а священство и клириков погнали пешком в ссылку, из которой не вернулся никто. Икона Владимирской Божьей Матери из разграбленного собора была спасена семьей Марии Степановны. Когда открывали в Сергаче Владимирский собор, ей уж очень хотелось отдать туда сохраненную святыню. Батюшка ездил тогда по деревням, собирал иконы для храма. Тем обиднее было, что ее икону забраковали — из холста был выдран тоненький ремешок. «Да так неудачно — проходила полоска по руке младенчика и через глазок Богородицы. А так образ был очень хорош, и младенчик, и Богородица — все цело. Только зрачок поврежден. И я вот что надумала: дай-ка я икону отреставрирую! Долго собиралась с духом, собирала краски. Все краски подобрала — синюю, красную, белую. Место, где выдран ремешок, замазала пластилином. Развела краски, смешала. Все восстановила — и ручку младенцу, и одежды Богородицы, и белок глаза. Одна беда — не было черной краски для зрачка. Тут я решилась: выпустила из черного стержня немного пасты, на пальчик набрала, да (Господи, прости меня!) глазочек ей и наставила! Хорошо получилось, икона как новая. Не сразу найдешь, где подновлено.

Тут по деревне художник ходил, старые образа брал списывать. Зашел и ко мне:

— Какая у Вас икона хорошая!

— Правда, хорошая?

— Да.

— А Вы ничего у ней не замечаете?

— Нет, ничего».

Просил художник отдать образ ему, да Мария Степановна не согласилась. Сбылась ее мечта, икону взяли в сергачский Владимирский собор. Висела она до ремонта в левом приделе, за колонной. Только после ремонта почему-то не вернули ее туда...

В исполнении Марии Степановны легендарные и апокрифические сюжеты плавно перетекают друг в друга, она как бы нанизывает их на единую ассоциативную нить. В повествовании соединяются и патериковая повесть, ветхозаветный апокриф, и евангельская притча. Указывая источник рассказов, Мария Степановна всегда ссылалась на прочитанные книги. Лишь один раз она оговорила: «Это я не в книге читала, это по слухам только».

Манера ее изложения очень артистична — разказчица вживается в образ: то нежно нянчит на руках младенчика Христа, то

измеряет «адие» под постройку храма, то живые слезы проступают на ее глазах, когда добрый разбойник умиляется младенчику.

Сама природа апокрифа такова, что предполагает обрастание и оживление сюжета «достоверными» подробностями и деталями частного, бытового, житейского свойства. Тем самым сюжет крепкими бытописательными корнями прикрепляется к почве культурного контекста, переводится на понятный язык любой культуры.

Особенно заметно внутреннее сродство народного восприятия (через призму собственной жизни) и манеры устного или письменного изложения евангельских и апокрифических сюжетов в рассказах Марии Степановны и Афанасия Герасимова, известного сибирского писателя-старообрядца. Сюжет о Благовещении Пресвятой Богородицы из «Протоевангелия Иакова»:

И Иосиф испугался, и успокоен был ею, и стал думать, как поступить с ней... Что же мне делать с нею? Отпущу её втайне (из дома).

[Свенцицкая, 1996, с. 154]

Такими словами [Иосифа] честнейшая дева была доведена до рыдания. Могла ведь и она подумать: «А куда же теперь мне деться? Тяти с мамой нет в живых, разве снова идти к Елисавети люльку качать?»... А старец Иосиф излил всю обиду перед ней и ушел в свою спальню и думает: «А теперь хоть брани, хоть срами, хоть плачь вместе с ней. И что пользы, когда, считай, молитвенный храм разрушен?»

(А. Герасимов, «Благовещение...» [Титова, 1996, с. 312]).

А Иосиф плотником работал, он откуда-то вернулся с работ домой и заметил у Марии живот: «Мария, это у тебя откуда?» — «Я тебе скажу — ты все равно не поверишь. Отца ты его не узнаешь». И он так строго-строго стал ее спрашивать: «Ты все равно скажи, я никому не открою». Он все думал, что делать — может, регистрироваться идти? На позор ее выгнать неудобно. Потом ангел ему сказал: «Мария родила от Духа Свята».

(№ 5 настоящего приложения)

Можно предположить единые книжные и фольклорные источники творчества А. Герасимова и рассказов Марии Степановны, тем более что в круге чтения старообрядца и православной прослеживается общий пласт типично старообрядческой книжности. Стоит сказать о том, что сохраненные в старообрядческой среде устные и письменные жанры и книжность Древней Руси обогащают репертуар их православных соседей, оказываясь гармонично усвоенными и значительно влияя на христианский фольклор православных прихожан. Что мы и хотим продемонстрировать, публикуя тексты Марии Степановны (Сергачский р-н, 1922, г.р.), записанные в июле 1995 г. автором этих строк и Н. Чепурновой.

Л.Н. Новикова

1. Святой источник Серебряный ключ. Недавно святой ключ восстановили, устроили. Там теперь и ключик, и купаются там в целебной воде... Председатель у нас был грузин, Михальян. Так он стал слепнуть. Так он тоже пошёл умылся этой водой — и прозрел. Вот он и решил всё восстановить.

У них, у грузин, вера тоже вроде православная. Они, было, к нам в церковь ходили, да стали собираться овцу в церкви резать. А разве это можно? В церкви! Там у нас — хлеб и вино, «Кагор», самое лучшее красное вино, превращаются в тело и кровь Христову. А овцу они просили хоть на паперти заколоть — им не разрешили.

2. О бесноватых. Из источника святая вода от порчи помогает, даже порчу ей лечат. Ведь в ком порча, тот не может в церкви ни к чему прикасаться. Если он к святыне, к кресту, к иконе, прикоснётся — их супостат из церкви гонит, мучит их всяко. Если их миром мажут, так они пытаются его стряхнуть, машут головой. Одна мне говорила: «Я батюшку чуть не избила» — это когда он её от порчи освобождал. Оне рвутся всеко, только священник может их удерживать. Наступит на правую ногу и молитву прочитает. А оне по-волчьи, по-собачьи могут кричать! Одного у нас на ключе батюшка водой от бесов освобождал. Он всю дорогу от Ключа шёл, а из него всё зеленью рвало.

А порчу может и священник навести. Да только сходят тогда в предел ангелы и архангелы и связывают того

священника по рукам и ногам. А миропомазание получается от Бога.

3. О причастии. Во время крещения ангел сходит. Во время службы в церковь весь небесный чин сходит. И Христос сходит, и Богородица, и ангелы, и архангелы. И оне помогают верующих причащать. Даже если священник недостоин, то ангелы его связывают и причащают сами. Он ни рукой, ни ногой не может шевельнуть, а оне всё за него делают. Поэтому в церкви всё свято, всё священно.

4. Чудо с Палагием. Молодой священник Палагий всё не мог понять превращение хлеба в тело Господне. Он не мог понять, как это Христос спускается во столько церквей одновременно. Ведь служба везде в одно время. Задумался ещё, как Иисус Христос родился от Девы? (здесь следует пространная вставка о Благовещении Богородицы и Рождестве Христове, которую мы сочли возможным привести отдельно, см. следующий текст. — *Сост.*). Вот он служил на служебной просфоре и усомнился, забылся. Очнулся — а просфоры-то и нету! На полу стал смотреть — нет. Стал плакать и молиться: «Пресвятая Богородица, помоги!» И вот Богородица с младенцем явилась ему. Протянула ему младенчика (а он такой красивенький!) и говорит: «Возьми младенца и закрой его, не сомневайся». А ему жутко, страшно — как он вместо просфоры копьём будет его колоть? А Богородица говорит: «Ты не верил, что Христос сходит во все церкви сразу, так не сомневайся». Он опомнился — а просфира́ его на Престоле!

5*. Благовещение Богородицы и Рождество Христово. Иоаким и Анна уж старые были, под девяносто годов. Оне были благочестивы. А над ними все издевались всячески, потому что детей у них не было...

...И вот исполнилось ей три года, решили её в церковь посвятить, по обещанию. А там двенадцать ступеней было. И вот Захарий её призывает. Она же на какую ступень встаёт, псалом прочитает. Все так удивились! Её даже в святая святых ввели, куда сам священник входил не всегда.

...Бывало, в общежитии все едят, а она — нет. «Маш, а Маш! Почему ты не кушаешь?» — «А я поела». А ей голуби таскали.

Когда у девушки приходят месячные, она уже не может там находиться, она уже нечистая считается. Стали думать: «Куда же тебя девать? Надо тебя замуж выдать». А в той церкви двенадцать вдовцов было, приходили. У каждого по многу детей было. Захарий и говорит: «Берите кто-нибудь Машу». Кому ж её брать? Тогда давайте оставляйте двенадцать посохов (она тогда с батогами обструганными ходила, это по-нашему, а по-старому — посохи, сухие они). А утром объявилось интересное чудо: Иосифа посох стал зелёный весь и даже наверху три яблочка! Он побоялся Бога и взял её.

А Мария с детства в общежитии навьчилась шитью, ризы вышивала. И по дому помогала, и по земли. А потом ещё читала ночью. Дочитала до двенадцати ночи. Вдруг стук в окошко. Она думает, может, это враг? Опять стук, и третий раз. Она думает, враг не может стучать три раза — это крестное знамение. Открыла — входит ангел Господень с кипарисовой ветвью в руках: «Благословенна ты в женах...» Она выслушала всё с большим удивлением. Сказала только: «Я только одно боюсь — как я буду носить живот?»

А Иосиф плотником работал, он откуда-то вернулся с работ домой и заметил у Марии живот: «Мария, это у тебя откуда?» — «Я тебе скажу — ты всё равно не поверишь. Отца ты его не узнаешь». И он так строго-строго стал её спрашивать: «Ты всё равно скажи, я никому не открою». Он всё думал, что делать — может регистрироваться идти? На позор её выгнать неудобно. Потом ангел ему сказал: «Мария родила от Духа Свята». <...>

Волхвы на верблюдах привезли подарки в Вифлеем: золото, смирну и ладан. А он в ясельках лежит. Волхвы подарки выкладывают. А она бе-едненьки жили, так всему рады-радешеньки!

6. О благочестивом татарине. Вот у нас церковь восстанавливали, так батюшке один татарин очень помогал, доставал всё, что нужно было. Они ведь за деньги что угодно могут [достать]. А этот больно уж был добрый, он другом был священнику. Уж очень они дружили. А когда татарин умер, батюшка за литургией его решил помянуть. Вынул за его память частичку просфоры. А в ночи ангел Божий явился

ему: «Возьми свою просфиру́. Я везде был — и в рае, и во аде, спускался в самые глубокие расщелины. Его нигде нет. У него нет имени — я его не нашёл. Он некрещёный». Тот проснулся — а в руке та просфора зажата.

7. Крест троеперстный. Три пальца — это Святая Троица. А два должны быть плотно к ладони прижаты — это божество на землю спустилось и преклонилось. Если неплотно прижаты — бес туда подлезет, будет мешать креститься и службу служить.

8*. Испытание веры. Не помню, при ком то было, вроде Николай Чудотворец, при нём. Веру христианскую испытывали. Вырыли две ямы глубоких и решили: мы и вы дров наложим и будем просить у Бога огня — у кого скорее загорится.

Ну, ихние самое сухое сушьё туда наложили, карасину, бензину налили. А наши брёвен сырых, камней белых больших накидали, да водой всё залили. И стали те и другие молить, чтобы огонь загорелся. У них нет ничего, а у наших вся яма выгорела до тла, и вода вся искепела! И даже камни белые расплавились. Тогда те поняли, идолов своих деревянных побросали в реку Неву. Они поплыли по воде, да жалко им стало, кричат: «Выдыбай, боже! Выдыбай, боже!» Значит — «выплывай, боже».

9*. Иуда-предатель. Клятва Адама. Разбойник благочестивый. Соломон Премудрый. Переход Моисея через море. Стала прорекать Анна-пророчица Пресвятой Богородице: «Тяжёлый камень ты примешь на груди твоей». Рассказала ей про все мучения, которые сына её ждут. Она стала его отговаривать, а он её успокаивает: «Вокруг меня легионы, миллионы ангелов, они меня всегда могут спасти. Но для этого я взошёл на землю, чтобы своими мучениями вывести из грехопадения весь мир». И мироносицы её уговаривали: «Ведь там ученики его с ним». Иуда успокаивал Божью Матерь: «Не беспокойся, я его не оставлю» [а сам продал его за 30 серебряников].

А потом Иуда решил удавиться, пока Христос ещё в живности был, чтоб Христос его из ада в рай вывел, когда во ад сойдёт. На осине давился-давился — осина согнулась, он на дуб перешёл. Думал, пока удавится, а Христос его выру-

чит. Хватен, Христос в это время дух отдал [и сошёл во ад].

[Заговорщическим тоном:] А знаете, почему Бог Адама и Еву изгнал из рая? Когда он их выгнал, Ева родила не дитя, а семиглавого змия. Головы так и вопьются ей в грудь — не только молоко, кровь сосали! Враг пришёл к Адаму и говорит: «Давай я робёнка твоего вылечу. Только давай заключим дóговор». — «Какой, — говорит, — дóговор?» — «Вот какех ты мне отдашь — живых или мёртвых?» Ну, ведь знал Адам, что это враг. Думает, если живых — то я сам попаду в ад-то. «Не знай, — говорит, — какех. Пускай мёртвых забирает». — «Ну, — говорит, — давай дóговор напиши, что мёртвые все мое». Он свою рукопись написал, что мёртвые все будут его.

«Давай — говорит, — режь или проколи безымянный палец, чтобы кровью своей печать наложить». И он проколол палец безымянный и кровью приложил печать. А враг взял эту бумагу, принёс большой белый камень. И наклеил, значит, на этот камень дóговор и в реку его бросил, в реку Иордан.

Почему Господь Иисус Христос, Господь безгрешный — на нём никаких грехов нет — он пошёл креститься на Иордан? Он потому и пошёл. Он рукопись эту пятой [стёр]. Он знал хорошо, конечно, — он ведь Дух Святой — где камень этот лежит. Чтоб стереть пятой этот камень, чтобы вывести всех святых. Ведь и Иоанн Креститель был там, и все пророки — сколько пророков побили! Там все были, в том аде.

Собирательница: Что же со змеем-то дальше было?

Информантка: Он вылечил, тут же вылечил. И ребёнок остался один. Он стал головы отрывать от их и об этот камень бить. Это ещё до рукописи — утрывает и об камень бьёт, утрывает и об камень бьёт [жест, сопровождающий рассказ, напоминает о борьбе с помидорными пасынками]. Все оторвал, осталась одна только. И она сделалась обыкновенный робёнок. Это значит у них Каин. А потом уж они стали рождать хороших. А Каин, он вот рождённой ут врага. Он грешный был человек и убил Авеля.

Соб.: А почему он такой родился?

Инф.: Потому что согрешили, во грехе его они зачали. И он родился как вот ут врага. В его зачатии враг руководствовал. Семя тут вражье попало. Он, враг, всё может сделать. Он ведь, Каин, тоже грешный человек, он брата убил. Опосля рукописи той.

И вот, когда Иисус Христос крестился, ему обязательно надо, чтобы вывести весь народ, всех святых людей из ада.

А когда на кресте он висел, когда его распяли... И распяли с ним два разбойника. Они много людей побили, много ограбили. И вот по левую сторону висит разбойник и начал, пока ещё в живности (а уж на кресте висят), обличать его. И пошёл обличать его: «Ты ведь Бог назывался, ты ведь Спаситель миру, а себя не можешь с креста спасти. Ты уж спаси себя с креста-то и нас то же самое, сведи! Ведь ты всё можешь: в три дня церковь построить и в три дня её разрушить. А себя не можешь с креста свести!» А по праву сторону разбойник говорит: «Зачем ты поносишь его, зачем ты смеёшься над ним? Мы же по-правильному висим — столько людей побили, столько ограбили. Мы ведь по делу висим. А он ведь безгрешный! За что его повесили? Из зависти повесили». И повернул к ему голову и говорит: «Помяни меня, Господи (уж рук ему помолиться нету — пригвождён), когда приидеши ты во царствие свое небесное!» А Иисус Христос тоже голову к нему повернул: «Ныне же будешь со мною в рае».

Разбойник, и тот: одно слово сказал — и Господь его простил. Кайтесь, и Господь простит вас. Господь ещё никого из ада не вывел, ещё дух не отдал он, когда эти уж померли, а он жив ещё, душа у него не вышла. А уж разбойник сразу же попал в рай. Святые отцы, пророки, Иоанн Креститель — все-все во аде, а разбойник уже в раю!

А в раю и сейчас они живые — Илья и Енох. Оне живыми взяты на небо. Когда оне пророками ходили по земле, и спустилась огненная колесница, и их живыми взяла на небо. Оне сейчас живые на небе. Но вот будут последние времена — оне должны живыми сойти на землю и так же будут проповедовать. Но их стараются так же, как раньше, поймать и убить. Народ ведь их все не слушали. Илья-пророк, уж очень ему горько, чтоб они вразумились.

Народ никто не слушает. Илья-пророк заключил небо — три года не было ни капельки дождя. Все стали погибать. А в это время их уже поймали и убили, и птицы стали их тела клевать.

Когда разбойник пришёл в рай, там никого не было, только Илья и Енох жили. Они его встречают: «Как это ты, какими судьбами сюда попал? Ведь все во аде, все святые, отцы, праотцы, все пророки заключены во аде. А ты как — да ты разбойник?» — «Да, я многих убил и ограбил. Висели мы на кресте — мы по делу повешены. По леву сторону — он поносил Его, а я жалел. Я его младенцем видел, всегда его спасал, когда бегали от царя Ирода. Тот велел убить всех младенцев от роду до двух лет, и Матерь Божия с Иосифом бегали. Ангел Божий им возвещал — они прятались. Они разбойникам много раз в руки попадали. И разбойники говорят: «Давайте убьём их, у них золото и всё». А он их всегда защищал: «Смотрите только: младенец какой, красавец какой! Вы пожалейте его, не трогайте, отпустите!» Всегда я его сохранял». — «Ну, значит по делу ты сюда попал».

И вот, когда Иисус Христос спустился во ад, ад и застонал: «Нет, ты не имеешь право подойти к аду!» А он говорит: «Я теперь на всё имею право, сейчас и адие ваш будет разрушаться». — «Нет, погоди, у нас есть договор. Сейчас мы принесём, там все прочтёте». И вот несут этот камень, хартию-то принесли, а на хартии нет ничего. Ни одной даже буквы не заметно! Одна бумага, и ничего нету. «Где — говорит, — у вас рукопись?» — «Сам не знаю, куды она подевалась». — «Ну вот, а ведь хотели меня задержать!»

И только дунул — и все под двенадцати дверями, под двенадцати замками заключены... Он только дунул своим духом — всё распалось. «Давайте все выходите!» И все вышли — и он всех в рай. А царь Соломон — «А я, — говорит, — тебя не выведу. Ты оставайся во аде (а он тоже святой человек), я тебя не выведу. Оставайся во аде, ты своей премудростью выйдешь».

А он даже не огорчился, что остаётся во аде: «О! Я здесь буду начальник адия!» Вот остался, камни давай собирать и церкву строить стал. А враги-те глядят: «Ты чтой-то

строишь тут?» — «Я очень большое дело строю. Я буду строить как можно много храмов. И все будут собираться во адие, попы и монахи. Устроим службу, священников выберем, певчих — всех. И будем здесь служить». Оне: «О, чего не хватало! Ещё во аде храмы будут служить! Этого чтобы не было!» Его в толчки выгнали оттоле!

Царица Евская премудрости искала. Весь мир объездила и нигде она премудрости не могла найти. И вот она доехала к ёму — вот тут она услышала премудрость. «Я — говорит, — такой премудрости никогда не слышала. Сколько тебе нужно за такую премудрость, я тебе ничего не пожелаю». Он говорит: «Знаешь чего, ничего мне не нужно. А я строю храм Святая Святых...» Это сорок годов его строили.

Господь их вёл из Египта, они странствовали по пустыне сорок годов, голодны, холодны. Их когда фараон хотел вернуть, они к морю подходили. Вот ему Господь и говорит: «Ты чего стоишь? Ведь сейчас вас нагонют! У тебя — посóх. Я тебе говорил, что посóхом действуй. Стукни крестообразно по морю-то — и пойдёте». Он стукнул крестообразно по морю-то — и море раздвинулось туды и сюды. И оне по морю пошли посуху. Прямо дорожка, а по обе стороны вода. А Моисей сзади стал подгонять скорее народ: «Скорее, скорее!» Фараон их нагонят, они тоже погрузились в море. И он опять стукнул по морю крестообразно — и море сдвинулось. И фараон, и очень много потонуло. И вот сейчас женщины есть в море — хвост и голова рыбы. Нет. Голова, руки и тело, и волосы женские. И пищат, плавают, как рыбы. Их Господь наказал за прегрешенье. Они по земле ходить не могут, чтоб они только в воде жили. Пищат они только, не разговаривают — «Пи-и, пи-и». Это я не читала, это по слухам только.

10. Елизавета и Мария. Когда Елизавета в церкви стояла, а Иоанн Креститель ещё не родился, священник приходит и возглашает — а у неё младенец во чреве закричал. Все три раза священник возглашает — младенец кричит. Они все оглядываются, где младенец? А младенца и нету! Поняли потом, что он из чрева кричит...

Когда родился младенец, даже в среду и пятницу ничего не ел, от груди отворачивался...

Когда у тётки Богородицы Елизаветы родился младенец Иоанн, а у Богородицы — младенец Иисус, оне всё в гости друг к дружке ходили с детьми. А оне играют, друг к дружке лезут. Иисус Христос гладит по головке Иоанна Крестителя и говорит (они уж говорить, видно, начали): «А эту головку мечом отсекут». А Иоанн Креститель гладит ему ручки и ножки: «А эти ручки и ножки к кресту пригвоздят!»

11*. Об Андрее Критском. Андрей, он за то, что разбойником, наверно, был или грешник, в пустом колодце его завалили живым. Он там тридцать лет просидел и только кричал: «Помилуй меня, Боже, помилуй мя!» Кричал день и ночь. Тридцать лет пробыл в колодце. А земля осыпалась ему под ноги, он всё поднимался. И уже когда вышел, стоит на земли и всё кричит: «Помилуй меня, Боже, помилуй мя!» Люди мимо идут, слышат его, спрашивают: «Что ты кричишь?» — «Я заваленный землёй». — «Да ты уже стоишь наверху, давай выходи оттоле. Как ты туда попал?» — «Вчера меня бросили» — он уже забыл, когда.

Потом он причастился и через три года помер. Теперь в Велико Говенье служат канон Андрея Критского. Там все поют: «Помилуй мя, Боже, помилуй мя!»

12. Из Жития Марии Египетской. [Что же делать с телом? Лопаты ведь нет. Как ему её похоронить?]

...Изосима молит: «Господи, помоги мне!» Смотрит: столб пыли на него несёт. Вблизи подбегает, а это лев! Это Господь послал землекопателя. Надо ведь тело закопать. Он стал землю рыть, а Изосима ему: «Так, так! Давай, давай поглубже! Подлиннее, пошире! Теперь заваливай». Он даже холмик сделал. [Рассказ сопровождается выразительной пантомимой, изображающей копающее животное.]

13. О пострижении в монахи. Когда постригают, ставят будущего монаха посреде церкви. На нём скрозь одна белая рубашка, боле ничего. А сверху его с головой накрывают чёрным покрывалом. И оставляют на ночь одного в церкви. Он не должен с места сходить и развёртываться. Должен всё испытание стоять и молитвы читать. А когда утро наступает, он как есть, босиком, должен оттуда, где стоит, дойти до настоятеля. И не просто босиком, но и руками, и

ногами касаясь пола (на четвереньках. — Сост.) [изображает пантомимой].

14. О Библии. Тут одне на горе живут. У их много книг досталось от родителей. Да оне к ним безбрежно относились. Я у их Библию брала читать. Уж больно тревожная книга, очень она меня тревожила! Бывало, ночь напролёт читаю — да слезами и обольюсь! Как Иосифа-то братья продали...

15*. И у нас в родне были староверы. Прабабушка овдовела, у неё родился сын незаконный. А сестра её вышла за Шарова-кузнеца, старовера, и взяла Ивана, дедушкиного брата, в дети. Он приходил, рассказывал, что у Шаровых полна изба народу и книги на столах разложены. Это к ним из Опалихи приезжали веру разбирать — котора сильнее. Дочитались до того, что православная вера — самая правильная. Тогда оне все свои книги в печке сожгли. И моленная тут старобрядческа была, у Савушкиных, на Большой дороге... Оне коронили не так, как мы: ночью на огороде закапывали и никакого креста не ставили. Вот у них бабушка долго болела, так они не стали дожидаться, а сами ее придушили подушкой и на огороде закопали. К ним приходит кто-то, спрашивает: «А где бабушка у вас?» — «А она в Опалиху уехала».

КОММЕНТАРИИ И ПРИМЕЧАНИЯ

К № 5. Этот рассказ был вставлен в «Чудо с Палаги-ем» — см. № 4.

К № 8. Вероятно, сюжет о свергнутых в Неву (Волхов) идолах почерпнут из Четьих Миней Дм. Ростовского. Сюжет содержится также в Синописе И. Гизеля, в Степенной книге царского родословия.

К № 9. Сюжет о Соломоне см.: [Народные русские легенды..., 1990, с. 95—96].

К № 11. См.: [Повесть об Андрее Критском, 1991]. Информантка пересказывает польскую (?) редакцию повести.

К № 15. О тайных похоронах в неустановленном месте см. также V/61, 64, 91. Об удушении немощных и престарелых (т. н. «душиловой вере») см. V/92, 94, 121, 122.

2. ИЗОЛИРУЮЩАЯ ФУНКЦИЯ МИФА И МЕЖКОНФЕССИОНАЛЬНОЕ ВЗАИМОДЕЙСТВИЕ СТАРООБРЯДЧЕСКИХ СОГЛАСИЙ (ПРЕДАНИЯ О «ДУШИЛОВОЙ ВЕРЕ»)

На протяжении многих лет предметом наблюдения нижегородских археографов являются механизмы самоидентификации старообрядчества, представленного в регионе общинами разных толков и согласий. Нам известны примеры, когда в одном селе веками сосуществуют и ревностно сохраняют свои обрядовые особенности несколько различных согласий старообрядцев, порою отличающихся незначительными деталями обряда. Изустные тексты, записанные при конфессиональном исследовании, отражают ориентиры конкретных изолированных групп — их взаимное тяготение или стремление к дифференциации. Анализ фольклорного материала во многом способствует выявлению тех культурных механизмов, которые позволяют старообрядцам сохранить свою самобытность и не раствориться в окружении многочисленных и очень близких согласий.

В Тонкинском районе по соседству проживают две группы старообрядцев-поморцев — федосеевцы и филипповцы, отличающиеся отношением к браку, к приему в общину и рядом других особенностей. Для федосеевцев в качестве разграничительных маркеров, дифференцирующих филипповцев, наиболее существенны две черты. Первое: у филипповцев распространены и особо почитаемы выговские деревянные резные образа — с крестом без распятия. Второе: в обряде крещения у них отсутствует «чин отрицания от Сатаны». По словам бывшего наставника филипповцев, «чин отрицания» у них прежде был, «да вот куды и когда делся — никто сказать не может».

Смысловое наполнение этих двух различий представляется федосеевцам более чем серьезным.

Собиратель: А чем отличаются филипповцы от федосеевцев?

Информантка-федосеевка: Они на гладкий крест молятся и не отрицаются от Сатаны.

Соб.: Как это понять — не отрицаются?

Инф. (полушепотом): А вот как. При крещении спрашивают: «Отрицаешься ли от Сатаны и дел его?» А они: «Не отрицаюсь» — отвечают.

Нетрудно заметить, что главным содержанием ответа является намек на демоническую, инфернальную сущность конфессиональных соседей. Приведенный диалог позволяет продемонстрировать в генезисе это устойчивое представление федосеевцев, нашедшее выражение и в локальных фразеологизмах: реальное отсутствие части обряда (а соответственно и вопроса к крещаемому) — отрицание самой необходимости «отказаться от Сатаны» — искушение выбором (провоцирующий вопрос) — убедительный и осознанный отказ отречься — декларация приверженности к «Сатане и делам его». (Слова «не отрицаюсь» эмфатически, многозначительно, выделены информанткой.) В результате подобного мифологизирующего построения «нулевая» представленность чина отречения от Сатаны прочитывается метанимически — как отречение со знаком «минус», как признание, т.е. как полная семантическая противоположность обрядового действия. (Аналогичное построение гипотетически реконструируется и для фразеологизма «на гладкий крест молятся»: в отсутствии фигуры распятого Христа можно усмотреть отрицание не только образа, но и самой веры в него.)

В фольклорном фонде Института рукописной и старопечатной книги представлена целая группа подобных текстов, записанных от представителей разных религиозных групп и характеризующих восприятие ими других конфессий и этносов. Большинство из них является ответом на вопрос собирателей об обрядовых отличиях соседней общины. Среди характеристик, даваемых православными или старообрядцами своим соседям, встречаются как иронично-бытовые так и обрядово-догматические: Мы их дразнили «монашеская вера», «в черных сарафанах»; Они «мирикают» и «амикают» — говорят «Мир!» и «Аминь!» вместо «Здрась-

те» и «До свиданья» (единоверцы о спасовцах); поморцы староверов делят на поморцев и «никудышников»; православные старообрядцев называют «чашечниками» и «си-нежопцами»; большеначальных спасовцев малоначальные дразнят «шасшными»; Об астривцах-ти старики говорили: «Их вера грешнее, как православная! Потому что оне купили в Австрии попа!» (поморцы о белокриницком (австрийском) согласии); Они в «Отче наш» не веруют (спасовцы о поморцах) и т.п. (Экспедиционные материалы ИРиСКП, 1987—1998 гг.). Подобная сниженная оценка в отзывах, как правило, особо актуализована в населенных пунктах или районах, где соседствуют православные и старообрядцы или старообрядцы разных согласий. При этом конфессиональные границы остаются достаточно проницаемыми: информантами не отрицается теоретическая возможность перехода из одной группы в другую при совершении определенного набора обрядовых действий (православные принимают беспоповцев через миропомазание, спасовцы требуют от православных «отрицания от ересей», поморцы принимают всех через пост и перекрещивание). Информанты припоминают и конкретные факты перехода, и случаи межконфессиональных браков. Приведенные же выше характеристики относятся, скорее, к общинам или согласиям «в целом» (что, впрочем, не мешает пускать их в ход во внутрисемейных бытовых ссорах и использовать по отношению к «иноверным» родственникам: *табашник, ветлугайка некрещеная*). Среди достаточно локальных, как в случае с «чином отрицания от Сатаны», или прочих бытовых (*чашечник, табашник, обливанцы*) выделяется группа наиболее устойчивых мифологических характеристик-обвинений, к которым относится распространенный миф о «душиловой вере», повествующий об убийстве старообрядцами старых и больных членов общины. Но прежде чем обратиться к анализу природы и структуры этого текста, попробуем подробнее рассмотреть функциональную сторону описываемого явления.

В близких вариантах текст зафиксирован в разных районах Нижегородского края от информантов различных религиозных групп. Однако «обвинение» в совершении мрачного ритуала имеет строго одностороннюю направленность,

вектор которой совпадает с осложнением обрядовой процедуры перехода в другое, более радикальное, закрытое и «строгое» согласие. По отношению к общине информанта характеризуемая им группа всегда занимает более маргинальное положение: не имеет священнической иерархии, менее лояльна к «миру» и светским властям. Православные и беглоповцы рассказывают о беспоповцах, федосеевцы — о бегунах-«подпольщиках». В Городецком районе отмечается также наложение представлений о беспоповцах и мистической секте «хлыстов».

Фактор закрытости непонятных обществу сект В.В. Болотов выделяет в ряду основных причин, формировавших столь же мрачные представления о ранних христианских общинах в эллинистическом мире. «Демонизация» первых христиан состояла из обвинений их в безбожии, человеческих жертвоприношениях — *тиэстовских* вечерах (*θυεστεια βειπνα*), в *эдиповских* смешениях (*οιδιποδειοι μιξεις*) и прочих «гнусностях» [Болотов, 1994, с. 11—12]. Парадигма обвинений «близких чужаков» выстраивается от представлений о «сакральной нечистоте», «свальном грехе» до прямого указания на их хтоническую, демоническую природу¹. Православная мордва в районах со смешанным русско-мордовским населением воспринимается русскими в качестве «как бы своих», «получужих» — и попадает в нарративном фольклоре на одну ступень с нечистой силой, или, по крайней мере, общается с ней [Клочкова, Новикова, 2001], становясь персонажами быличек о «бабочке-колдуне». Охранительная функция народной культуры обусловила наделение маргинальных соседей свойствами жителей «перевернутого мира», а в качестве границы, «водораздела» внутри сообщества использует подобные мифологемы-маркеры.

В случае с беспоповцами мотив умерщвления больных и стариков занял доминирующее положение, что обязывает подробнее остановиться на природе, типологии и жанровой специфике именно этого текста.

¹ Прием «демонизации» идеологического и религиозного оппонента также задействован старообрядцами и никонианами в синонимичных символах, но в иных формах на другом уровне — в письменной полемической традиции (см., например: [Тимохин, 1998]).

«Душилова вера»

Предание об «отправлении на тот свет» зажившихся стариков, а позднее — и больных членов общества, давно привлекало внимание исследователей. Типологически сходные сюжеты и обряды были обнаружены и обобщались на обширном письменном и этнографическом материале, выходящем далеко за пределы славянского и индоевропейского мира (см., например: [Кулишер, 1887]). На основе анализа древних письменных свидетельств и славянского фольклора Н.Н. Велецкая реконструировала первоначальное смысловое наполнение ритуала как «делегирование» старейшин рода ходатаями на тот свет за благополучием для потомков [1978]. Исследовательница отмечает, что в славянских исторических преданиях этот ритуал отразился лишь в сильно редуцированном и переосмысленном виде — когда изначальная цель «отправления» воспринималась уже как прагматическая (действие распространилось и на больных), произошла этическая переоценка жестокого обычая и отказ носителей данной традиции от него. Автором подчеркивается непременная отнесенность этих событий в украинских преданиях к давней старине, к обычаям древних предков [Там же, с. 51—53]. Рассказ об умерщвлении стариков может принимать и другую жанровую форму: он является в виде предания о «дивьих людях», если речь заходит об этнически и религиозно далеком племени². В свернутом виде текст может быть

²В.И. Немирович-Данченко приводит несколько «этнографических слухов» о мезенских ненцах: «Все писавшие о самоедах мезенских согласны с тем, что эти инородцы никогда не были людоедами. А между тем в книге своей "Северный полюс и земля Ямал" Ю.И. Кулишевский вот что сообщает по этому поводу: "...В преданиях самоедов (здесь и далее выделено мной. — Л.Н.) и остяков еще по настоящее время сохранилось следующее. Во времена оны удрученный летами самоедин, чувствуя себя неспособным промышлять и ездить на оленях, считал жизнь свою в тягость себе и детям. Вследствие как этого, так и убеждения, что в загробной жизни он может быть купцом, приказывал себя убить — что предвещало счастливую жизнь его потомству, а тело свое съесть. Этот обряд дети исполняли при шаманах со всеми религиозными церемониями и труп старика съедали благоговейно... Еще недавно был случай: лет 15 тому назад (пи-

представлен «дочерними рассказами» или слухами, адресованными «посвящаемому» слушателю, «неофиту» [Чистов, 1973, с.156—157]. «Заговорщический» тон рассказчика, указания на детали, место и время приближают повествование к быличке, имеющей целью обозначить локусы нарушения естественного миропорядка и предупредить об опасности попадания в них [Щепанская, 1982, с. 102—127]. Следует заметить, что слухи о старообрядцах-беспоповцах, убивающих стариков и больных, не только отражались в этнографических характеристиках [Быт..., 1993; Зеньковский, 1995], но и проникали в составе «донесений» в официальные документы³ и всерьез рассматривались таким искушенным знатком старообрядческой обрядности, как П.И. Мельников [1911, с. 229]. Функциональное разграничение жанровых форм мифологемы об «отправлении» помогает выявить и этическую установку рассказов о «душиловой вере».

салось в 1852 г.) самоед, руководясь примером своих предков, съел свою мать, старую и неспособную к труду, за что судился и в наказание содержался в тобольских арестантских ротах. Остяки и самоеды долго между собою враждовали, наконец последние смирились и в знак вечного мира избрали одного из своей среды, убили его, сварили и съели. После срубили у лиственницы вершину и на оставшемся отрубке поставили то корыто, из которого ели человеческое мясо. Лиственница эта еще и по настоящее время существует недалеко от Пашерцовых юрт и с. Обдорска” (стр. 52, 53, 54).

Приводя эти мнения, я со своей стороны должен сказать, что самоедам, живущим между Мезенью и Уралом, такие обычаи в ближайшее к нам время вовсе неизвестны, как неизвестны они и самоедам карачайским. Об этом не сохранилось ничего даже в преданиях их и в легендах их соседей». [Немирович-Данченко, 1898, с. 80].

³ Донесение № 174 от 16 июля 1845 г. «О злоупотреблениях федосеевцев в Нижегородской губернии»: «Жители села Стеклова самая закоренелая федосеевцы, у них есть женская обитель, начальником ее — вольноотпущенный крестьянин Михайло Брызгалов; случается, что умерших они не могут хоронить на своем кладбище, тогда зарывают тела или под полом в избе или — на участках своих земель, а у них есть жестокий обычай ускорять кончину умирающего, удушая его подушками» (РНБ, собр. Титова, № 2290 (из библиотеки П.И. Мельникова), л. 29 об.). Автор приносит свою благодарность М.М. Беляковой, любезно сообщившей это свидетельство.

В наиболее полных вариантах зафиксированных нами текстов выделяются следующие устойчивые структурные компоненты.

Время и достоверность. Лет пятьдесят назад проходил судебный процесс... над женщиной из деревни Елево (около Смольков) (примеч. к V/122); В деревне Ломляево. Душили больных и тех, кто собирался умирать (V/121); Эта девушка теперь уже женщина в годах, и зовут её Зоей, а живёт она в деревне Тарханово (V/122). Ср.: «происходит это как будто в раскольническом скиту в Сампсоньевской роще» [Быт..., 1993, с. 186, № 314, Владим. губ.].

Мотивация. Если человек заболел, то ему дают определенный срок (10 дней?) (V/122); Душили больных и тех, кто собирался умирать, на сороковой день после начала болезни (V/121); Вот у них бабушка долго болела, так они не стали дожидаться (прил. 1, № 15). Ср.: в качестве мотивации в материалах Бюро В.Н. Тенишева по Владимирской губернии указывается нежелание старообрядцев перед смертью обратиться в православие.

Обряд и вербальный текст. Обряд совершается по обоюдному согласию, ночью, собравшиеся единоверцы (чаще женщины) удушают больного подушкой, иногда — с песком. Накладывают на лицо подушку с песком. При этом долго поют: «Душа идёт в рай...» (V/122); Ср. текст о бегунах, записанный М.М. Пришвиным на Светлояре: «Женщина старая вроде как померла от голода. Сделали из соснового корья гробик, стали зарывать, а она ножкой дрыгнула. “Ничего, — кричит старшой, — кидай землю, там дойдет”. Закидали. “Пошла, — говорит, — душа в рай, душа рада”. Те за ним: “Так и надо, так и надо”» [1956, с. 444].

Погребение. Соккрытие факта смерти. Сами её придушили подушкой и на огороде закопали. К ним приходит кто-то, спрашивает: «А где бабушка у вас?» — «А она в Опалиху уехала» (прил. 1, № 15); Ср. в донесении: «Случается, что умерших они не могут хоронить на своем кладбище, тогда зарывают тела или под полом в избе или — на участках своих земель» (РНБ, собр. Титова, № 2290, л. 29 об.).

Контекст. Целевая установка рассказчика. Описание жестокого обычая сопровождает рассказ о конфессиональных особенностях соседней общины и произносится заговорщическим тоном, как информация тайная или не вполне достоверная. *Кто к ним попадёт, тот назад не воротится (V/92).* Ср. о бегунах у М.М. Пришвина: «Страшно стало, ушел в лес... Бойся белых» [1956, с. 444].

Толчком для народных ассоциаций с противоестественной смертью и внешним свидетельством достоверности всего рассказанного служит форма погребения и сам факт исчезновения престарелого или больного единове́рца. Для сравнения приведем описание обряда самими старообрядцами-беспоповцами.

Собиратели: Где хоронили старообрядцев вашей деревни?

Михаил: *Не на кладбище хоронили, а в лесах, на овраге. Похороны были потайные. Если кто умер, говорили «выбыл». Помер если человек, о нём скажут «выбыл» — и всё.*

Соб.: В Опалиху?

Михаил: *Нет, ничего не слышал про неё. А хоронили и на огороде. Вон у Ёгора келья была на огороде. Там и клали. Зароят, а памятника не ставили никакого. Раньше так было: идёшь по лесу и видишь: старые могилки.*

Анна: *Это раньше тайно хоронили — так калякают (V/61),*

Л.: *Тогда (в прежние времена — Сост.) в подполах хоронили!*

З. М.: *Не хоронили в подполах, тётя Маня говорила — не хоронили!*

Л.: *Мне бабушка рассказывала, а она древнее, чем тётя Маня! (V/64).*

Таким образом, тайное погребение в подполе, на огороде, в овраге, в лесу является акциональным фрагментом обрядового текста, который объединяет реальный похоронный обряд у беспоповцев и его «реконструкцию» в виде ритуала мифической «душиловой веры». «Душилова вера» оказывается генетически связанной с преданиями об «отправлении на тот свет» посредством архаической символики мест погребения (лес, овраг, огород, подполье). Именно эти локусы указаны в славянских преданиях среди мест, где совер-

шался ритуал умерщвления стариков. Закрепление за данными местами погребальной семантики, вероятно, и проявилось в практике старообрядческих захоронений. Рациональными внешними причинами, толкавшими беспоповцев в XVIII—XIX вв. к совершению «потайных» похорон, естественно, явились преследования раскольников православными миссионерами и стремление старообрядцев избежать отпевания покойников «никонианским попом»⁴. Места тайного захоронения, освященные если не уставными предписаниями, то традицией и преданиями предков, выбираются в стесненных обстоятельствах в качестве возможного компромисса. Захоронение в местах, никак не регламентированных христианским уставом, оказывается куда менее вопиющим нарушением, чем примирение с обрядами никонианской церкви, явно преданию противоречащими.

Другое семантическое наполнение этих символических мест, восходящее к «отправлению на тот свет», выделяется Н.Н. Велецкой: «...в процессе трансформации языческой похоронной обрядности формы ритуала, характерного для умерщвления в старости, были перенесены на покойников, умерших насильственной смертью... т.е. умерших смертью противоестественной» [1978, с. 141]. Суммируя результаты указанного исследования, семантику маркированных мест захоронения можно представить следующим образом:

- места совершения ритуала «отправления»,
- места старообрядческих тайных похорон,
- места захоронения умерших неестественной смертью,
- места совершения аграрных обрядовых действий.

⁴ «Розыски» миссионеров и отчеты благочинных о тайных захоронениях по раскольническому обряду составляют значительный объем дел Нижегородской духовной консистории. Например, предположение о захоронении в подполе дома якобы пропавшей старообрядки фигурирует в качестве официальной версии в деле «О пропавшей крестьянке слободы Скочихи г. Сергача, состоящей в расколе» (ГАНУ, ф. 570, оп. 559, 1873 г., д. 26). Однако в деле не приводится никаких достоверных доказательств этому, кроме отсылки к устным свидетельствам о бытовании у местных старообрядцев подобной практики. Справедливости ради нужно отметить, что лесные захоронения на самом деле совершались в скитах, а после их разорения — на скитских кладбищах, практика эта знакома и старообрядцам-поповцам.

Таким образом, внешняя «реконструкция» старообрядческого похоронного обряда в виде ритуала «душиловой веры» строится мифологизирующим сознанием на основе отождествления второго и третьего символических значений места. Маркированность места похорон, прочитанная в ее третьем значении, синтагматически связывается с представлением о насильственной смерти. Дополнительным стимулом для подобной ассоциации послужила, вероятно, и проповедь лидеров раннего старообрядчества о «вольной смерти».

Подобная реконструкция первичного значения материального символа возможна и при трактовке необычных видов надгробия. Так, идолоподобные надгробия Кучкасского кладбища (верховья Пинеги) описанные И.Н. Шургиным, встречены им и на старообрядческом кладбище д. Коровий Ручей (нижняя Печора). Там они, «по словам местного старожилы... отмечали погребения “удавленников” и всех тех, кто умер не своей смертью и поэтому не достоин святых икон»⁵. Таким образом, необычная форма надгробия также «находит» свой синтагматический ряд, свой контекст, в который органично вписывается этимологизирующим сознанием. Н.А. Криничная среди исторических преданий приводит текст «Самопогребение чуди», описывающий сооружение из тесовой крыши на деревянных столбах, подсекая которые, «чудь» обрушивала крышу на себя и погибала, чтобы избежать обращения в христианство. Там же в предании «Гибель староверов» описаны постройка и способ самоубийства старообрядцев, аналогичные «чудским» [Легенды..., 1989, с. 42, 88]. «Чудь» и старообрядцы отождествляются не только по форме и функции погребального сооружения (в нем угадывается старообрядческая гробница), но и по причине самоубийства (настойчивость православных миссионеров) и самой возможности принятия «вольной смерти». Так или иначе, для дальнейшего анализа символи-

⁵ «Большое количество столбов с фигурным завершением и без христианских символов, расположенных на кладбище Кучкаса не обособленной группой, а среди надгробничков с двускатной крышей и крестов, — факт, не позволяющий считать эти столбы только знаками захоронений людей, умерших неестественной смертью» [Шургин, 1998, с. 4].

ки погребального обряда у старообрядцев должны быть привлечены рассказы об «отправлении на тот свет», повествующие о старообрядцах и об их этнических соседях, имеющих сходные формы захоронения.

За рамками рассмотрения нами оставлены другие устойчивые знаковые составляющие мифа о «душиловой вере». Такие, как статус действующего лица, способ умерщвления и обрядовый текст, связанные, вероятно, народной этимологией (*душа — душисть — подушка*).

Краткий анализ показывает, что текст «душиловой веры» находится в диалогическом единстве с текстом старообрядческой похоронной обрядности, когда встречная направленность «реплик» двух близких культур дает «взаимобратное», функционально мотивированное прочтение одного и того же обряда. Анализ функционирования и причин актуализации мифа о ритуальном убиении стариков в приложении к изолированным сообществам позволяет рассматривать этот текст в качестве модели, демонстрирующей действие охранительных механизмов в диалоге культур.

Л.Н. Новикова

3. СТАРООБРЯДЧЕСКИЕ СОГЛАСИЯ НИЖЕГОРОДСКОЙ ОБЛАСТИ (КРАТКАЯ ИСТОРИЧЕСКАЯ СПРАВКА)*

На территории Нижегородской области представлены обе основные ветви старообрядчества: как приемлющие священство (т.н. поповцы), так и беспоповцы. Именно здесь, в Керженских и Чернораменских лесах, в 90-х гг. XVII в. происходил раздел старообрядчества на поповское и беспоповское направления. Рукополагать «правильное священство» стало тогда некому, поскольку не осталось верных старым обрядам епископов.

Результаты споров оформились в виде двух противоположных решений. «Онуфриевщина» стояла за прием беглых никонианских священников, став основой будущего беглопоповского согласия. «Кузьминщина» объявила утрату благодати и невозможность совершения таинств приметами «последнего времени», когда уже ничего нет, кроме надежды на Спаса, — за что и получила позднее название «нетовщины» или спасовского согласия.

Нижегородчина не оставалась в стороне от споров и разделений, происходивших в разное время в других центрах старообрядчества. Через Нижегородский край пролегал путь с северо-запада России на Вятку, Урал и в Сибирь, куда в поисках мифического Беловодья устремлялись ревнители старой веры. Из Поморья, с Выга, Ветки и Стародубья, Москвы и Самары сюда проникали новые учения и

*Справка подготовлена на основе аналитических материалов Института рукописной и старопечатной книги Н.В. Беязевой (беглопоповцы, часовенные), О.В. Беловой (белокриницкое согласие), И.М. Грицевской (федосеевцы, поморцы), Е.С. Клочковой (Курзиной) (единоверцы, часовенные, спасовцы-«самокресты»), Л.Н. Точилиной (спасовцы), Л.Н. Новиковой (филипповцы, филимоновцы).

веяния старообрядческого движения. На Нижегородской ярмарке встречались для споров о вере начетчики всех многочисленных согласий и толков.

Результаты археографических исследований 1980—1997 гг. позволяют с уверенностью говорить о существовании в настоящее время в Нижегородской области по меньшей мере 16 субконфессий старообрядцев. Напряженное формирование канонических и обрядовых установлений не прекращается и по сию пору: нередко мы становимся свидетелями образования новых согласий, разделения и слияния уже известных. В этот процесс, естественный для беспоповцев, не имеющих иерархии и единого центра, вовлекаются и представители приемлющих священство старообрядцев.

Не углубляясь далеко в историю основных согласий старообрядчества (достаточно полно изложенную в энциклопедических и исследовательских трудах), мы вкратце охарактеризуем обрядовые особенности и территориальную специфику их современных представителей, поскольку именно тематика правильного обряда является порождающей для большого количества этиологических нарративов старообрядцев.

Важным показателем при конфессиональной атрибуции общин служит их отношение к священнической иерархии, к Русской православной церкви и совершению таинств.

Согласия, приемлющие священство

Беглопоповское (новозыбковское). Сложилось в 90-х гг. XVII в. Его последователи твердо стояли на убеждении, что без священства истинная церковь существовать не может. В отсутствие старообрядческих епископов было решено принимать священников из никонианской церкви, согласных служить по старым обрядам. Для этого применялись различные ухищрения: попов переманивали и тайно увозили на Керженец, совершали ритуал помазания миром, освященным еще при патриархе Иосифе. «Бегствующее священство» было вынуждено скрываться от властей, часто перебираясь из скита в скит ночью, в возах с сеном.

Немалую роль в укреплении данного согласия сыграло то, что к нему принадлежало немало представителей знатных дворянских и купеческих фамилий. В их числе — зна-

менитый нижегородский благотворитель, хлеботорговец Н.А. Бутров, который содержал под видом богаделен несколько скитов и училище для мальчиков в Городце. Этого согласия придерживались на Керженце в знаменитом Комаровском скиту (существовал до 1928 г.), а также в Улангерском, населенном выходцами из древних боярских родов, — в нем для праздничных служб собиралось одновременно до 12 иереев.

В 1923 г. к беглопоповцам перешел архиепископ Саратовский и Петровский Никола (Позднев) и основал самостоятельную трехчинную иерархию с центром в г. Новозыбкове. Сейчас там действует духовное училище, готовят и рукополагают старообрядческое священство. Церковь возглавляет архиепископ Новозыбковский, Московский и всея Руси.

Самым крупным центром беглопоповцев в Нижегородской области был и остается г. Городец с окрестными селами, крупные общины существуют в Семеновском и Уренском районах. Прихожане новозыбковских храмов имеют возможность совершать по старому обряду все церковные таинства.

В среде нижегородских беглопоповцев развита традиция паломничества к святым для старообрядцев местам: могилкам подвижников и источникам на месте разоренных скитов. Праздничные молебны совершаются ими у святых ключей и на озере Светлояр. Сохранилась также традиция престольного праздника с крестным ходом и общинным обедом.

Беглопоповское[•] («согласие Сидоровны»). Трудности беглопоповцев в совершении обрядов особенно обострялись после репрессивных мер, принимаемых властью по отношению к их духовенству. Так происходило при Николае I, при советской власти, в 1930-х гг. Это привело к развитию внутри беглопоповского согласия особой формы общин, отправляющих часть служб и треб силами мирян. Структурно они оказались очень близки к беспоповским (спасовским). В Городецком районе такие беспоповские общины возглавляют мирские наставники (наставницы), принявшие на себя исполнение таинств крещения и исповеди. С восстановленной беглопоповской иерархией это согласие контактов не поддерживает. (Вероятно, сказалось влияние т.н. нового раско-

ла периода становления советской власти, а именно «истинных православных христиан», поскольку часовенные считают, что в церковной иерархии ныне благодати нет, в том числе и в новозыбковской. Впрочем единичные возвращения в лоно беглопоповства имеют место в Городце*.)

Молебны «на ключиках», т.е. у источников в лесу, также характерны и для этой разновидности беглопоповцев.

Белокриницкое (австрийское). Вынужденные принимать священство никонианского поставления, старообрядцы-поповцы все же не оставляли надежд найти «правильного» епископа, который мог бы рукополагать старообрядческих иереев. Поиски долго велись в России и на православном Востоке. В Константинополе миссионерам указали на безместного митрополита Босносараевской кафедры Амвросия, который согласился перейти в старообрядчество в сане митрополита. Его поставление произошло в 1846 г. в Белой Кринице, крупном старообрядческом поселении на территории Австрии. Со временем новая иерархия образовала свой духовный центр в Москве на Рогожском кладбище, заняв место беглопоповцев. «Что положат на Рогоже, и на Керженце то же», — говорили встарь о нижегородских скитниках. Часть беглопоповцев присоединилась к белокриницкой иерархии, другие поставили ее под сомнение. Несмотря на длительные споры, новое согласие быстро обрело приверженцев и распространялось в Поволжье и на Урале. В богатом волжском селе Безводном уже в 1880-х гг. активно действовал крупный белокриницкий монастырь, державший связи с Казанской и Уральской епископией.

В настоящее время нижегородцы австрийского согласия активно занимаются восстановлением приходов, церковным строительством и духовным образованием молодежи. Церкви действуют как в самом Нижнем Новгороде, так и в районах области.

Единоверие. Единоверие, учрежденное в 1800 г. указом Павла I, явилось попыткой примирить приверженцев старого и нового обрядов в лоне единой великороссийской иерархии. Указ разрешал совершать обряды и вести службу

*Коммент. Е.С. Клочковой (Курзиной).

по старым книгам, а священника поставлять от главенствующей церкви. Но поскольку тогда не были сняты со старообрядцев проклятия собора 1667 г., единоверие не получило широкого распространения.

К идее единоверия власть прибегла в 1850-х гг. для искоренения неподконтрольных ей и подозрительных беспоповцев.

Старообрядцев из упраздненных скитов планировалось сселить в единоверческие монастыри.

В Нижнем Новгороде существует единоверческая община, настоятеля которой ставит Нижегородская епархия.

Беспоповские согласия

Поморское. Догматика и обрядность поморских беспоповцев формировались на рубеже XVII—XVIII вв. в старообрядческих монастырских общежительствах Поморья и Выгореции. В основе их лежало учение о «духовной» природе Антихриста, который уже невидимо царствует в мире. Только исходя из этой позиции, последователи беспоповства могли объяснить утрату благодати в мире: отсутствие настоящего священства и невозможность совершать таинства. Поэтому единственной формой спасительного существования в «последние времена» было признано иночество и полная изоляция от антихристового мира. Влияние этих радикальных взглядов прослеживается в структуре и обрядности поморских общин и в настоящее время.

Всех переходящих из никонианской церкви и других согласий поморцы обязательно перекрещивают в три погружения. Крещение взрослых и младенцев, а также прочие требы, которые допустимо исполнять мирянам, совершают наставники общин или благословленные на это помощники. Отказ от брака, как совершенно бессмысленного перед наступлением конца света, со временем принял более компромиссные формы. Во-первых, общины поделились на «мирских» — живущих семейно и «христианских» — тех, кто вынес покаяние и епитимью и разделился с супругом. Во-вторых, поморцы-брачники снизили до благословения и освящения браков и ввели чин «брачения», который совершается наставником по требнику и без применения венцов.

Требование «не сообщаться» с миром и иноверными выполняется «христианскими» поморцами посредством обязательного разделения посуды. Мирские дети, которые «еще не в вере» и тем более бритые и курящие также не могут пользоваться посудой родителей.

Духовный центр поморцев-брачников находится в Москве на Преображенском кладбище.

Филипповское. Это согласие отделилось от поморского в XVIII в., отказавшись петь тропарь за царя. В основных чертах оно сходно с поморским и федосеевским. Попытки объединения этих близких согласий неоднократно предпринимались на Преображенском кладбище в XIX в., но успехом не увенчались. Отличительной чертой филипповцев является отсутствие при крещении младенцев формулы «отрицания от Сатаны», которую произносит крестный. До утраты «чина отрицания» филипповцы принимались федосеевцами без перекрещивания.

Во главе общины стоит благословенный наставник, или «отец духовный», который принимает в общину, исповедует, крестит или благословляет крестить. Отношение к браку, как и у поморцев, неоднозначное. Престарелые супруги могут присоединиться к «братии» через пост и покаяние. Изначально филипповцы на брак не благословляли и не допускали супругов на общее моление. Споры о допустимости брака продолжаются до сих пор, и тенденции к его «легализации» проявляются в том, что молодые получают благословение родителей и наставление «отца духовного».

У филипповцев широко распространены деревянные резные иконы и кресты выговской традиции. Женский костюм для моления имеет ряд особенностей, в частности, повязывая платок «квадратом», как делают все старообрядки, филипповки подбирают его нижние свободные концы и также завязывают под подбородком. Отправляясь на похороны, женщины надевают белые платки. Посуду филипповцы разделяют на «мирскую» и «христианскую».

Духовный центр нижегородских филипповцев находится в соседней Кировской области.

Федосеевское. Основатель этого согласия Федосей Васильев одним из первых развил в своих сочинениях (1701,

1707 г.) идею духовной, а не физической природы Антихриста, в связи с чем настаивал на полном «несообщении с отпавшим от веры миром» в молитве и в пище. Как и поморцы, федосеевцы стали перекрещивать всех проходящих, а кроме этого, освящать пищу, купленную на торгу. Последователи этого учения настаивали на монашеской жизни и соблюдении полного безбрачия. Первые федосеевские общезнательства возникли в Польше, затем они распространились в Новгороде, Риге, Стародубье, Москве. В XX в. их крупным духовным центром становится Вятка.

Федосеевцы представлены в Нижегородской области тремя основными близкими толками, которые различаются строгостью правил и ориентацией на разные духовные центры. Переход из одного толка федосеевщины в другой не требует перекрещивания. Их общины возглавляют «отцы духовные», большинство которых составляют грамотные женщины. Благословение в «отцы» осуществляют не менее трех «духовных отцов» из других общин. Федосеевцы строят свою жизнь по иноческим правилам, общины называют «братией», «христианскими». Присоединение к общине и участие в общем молении требует выполнения строгих предписаний: разделения с супругом, исполнения шестинедельного поста и епитимьи. По статусу в общине федосеевцы делятся на «мирских», «полумирских» и «христианских». «Мирские» крещены федосеевцами, но живут в браке и питаются из общей посуды. Они не могут молиться вместе со всеми. «Полумирские» — супруги, живущие совместно, но вынесшие пост и епитимью, отделившиеся в посуде. Они могут молиться вместе с «отцом духовным», однако не допускаются на общее моление. «Христианские» — вдовы или живущие раздельно с супругом, принятые на общее моление.

В период, гипотетически определяемый как 1890—1910 гг., из нынешнего Тонкинского района было отправлено на обучение в федосеевскую обитель в Астрахани 12 отроков. Учились они семь лет и овладели не только духовной грамотой, но и умением писать полууставом и петь по солям. Многие из них возглавили затем общины, занялись обучением детей, стали блестящими полемистами и начетчиками, переписчиками книг.

Федосеевцы московские допускают на моление тех, кто прекратили супружеские отношения, но живут под одной крышей. Поминальную кутью готовят из 40 сырых зерен пшеницы с медом. Покойника кладут ногами к иконам. Держат связи с Преображенским кладбищем в Москве.

Федосеевцы казанские («крепкий соглас») не допускают на моление совместно живущих престарелых супругов, требуя обязательного отселения одного из них. Приветствуется, если он переходит жить на попечение в дом к «христианским». Готовят поминальную кутью и кладут покойника так же, как московские федосеевцы. Поддерживают связи с общинами Казани.

Филимоновцы близки к московским федосеевцам, но отличаются радикальным неприятием благ цивилизации: не пользуются транспортом и лекарствами, огонь зажигают керсолом. В отличие от московских и казанских, пшеницу для поминальной кутьи варят. Покойника кладут не ногами, а головой к иконам. Центр филимоновцев находится в Нюлинске Кировской области.

В Володарском районе действует т. н. «мирская» община федосеевцев, общее моление в ней не требует раздела супругов. Поддерживают связи с Москвой и Ригой.

Спасовское. Из всех беспоповских толков спасовцы выделяются тем, что не допускают возможности второго крещения при переходе из православия или другого согласия. Решение вопроса о правильном крещении и приеме представителей других старообрядческих согласий, а также формирование догматики и обрядности этого направления происходило особенно активно в XIX—XX вв. Определяющим в разделении спасовцев на отдельные толки явилось отношение к таинствам православной церкви. Спасовское согласие изначально базировалось на убеждении, что в последние времена, когда в мире воцарился Антихрист, ничего уже нет: ни священников, ни благодати, ни причастия, ни церковной службы. Вся надежда — только на Спаса. Другое название этого согласия — «нетовщина». В Нижегородской области, явившейся колыбелью спасовщины, толки этого направления представлены в большом разнообразии.

Некрещеные («строгие») старообрядцы. Их можно довольно условно отнести к спасовцам. Не признавая за мирянами права совершать таинства, не заимствуя таинства от православной церкви, некрещеные старообрядцы не имеют ни крещения, ни исповеди, ни причастия. Вместо погружения младенца три раза дуют на него со словами «Во имя Отца, Сына и Святого Духа!» Обряд венчания не совершают. На службе в моленной не поют, а только читают.

Часть общины, отделившаяся несколько десятилетий назад, была крещена своим лидером-наставником. Его последователи ввели и богослужebное пение.

«Глухая нетовщина». Таинства крещения и венчания совершают в церкви. Признают крещение и у других старообрядцев. Исповедуются перед иконами. Церковного отпевания не признают. Общины возглавляются наставником (наставницей). На службах в моленной не поют.

«Малый начал». Как и «глухая нетовщина», это согласие признает таинства крещения и венчания, совершенные в православной церкви. Прием крещеных в общину осуществляется через чин, называемый «малый начал». Общины возглавляются наставником (наставницей). Службы с богослужebным пением присходят в моленной. Отпевание покойных совершают общиной.

«Большой начал». Согласие не признает таинств православной церкви. Детей и взрослых крестит наставник (наставница) общины или благословенный на это помощник. Приходящих от православной церкви или других согласий принимают через чин, называемый «большой начал» и «отрицание от ересей». Таинство брака совершается в моленной наставником, обряд называется «брачением» и происходит без венцов. Причастия не имеют, исповедуются перед иконами или наставнику. Служба совершается с богослужebным пением. В церкви не отпевают.

«По Антипину» (ворсминское). Согласие в основных чертах сходно с «большеначальным», но «чин отрицания ересей» не осуществляется, прием в общину происходит только через «большой начал».

«Самокресты» (предположительно), «покрещенцы». Согласие, оформившееся достаточно поздно, в начале XX в.,

представляет собой переходную стадию между спасовским и поморским направлениями. В основных чертах совпадая с «большеначальными» спасовцами, «самокресты» перекрещивают приходящих из православия и не признают других способов их приема (как «большой начал» или «отрицание ересей»). Настаивают на возможности самокрещения взрослых членов общины (при отсутствии знающих мирян подобный путь не отрицается и отдельными спасовцами, в основном «малого начала»). Крещение младенцев, «брачение» и отпевание совершаются наставником. Вероятно, их обрядность сформировалась под влиянием поморцев. В настоящее время на территории Нижегородской области общины «самокрестов» полностью вымерли.

АННОТИРОВАННЫЙ УКАЗАТЕЛЬ ИНФОРМАНТОВ*

Ардатовский р-н

- Валентина Иванова, ок. 1920 г.р., спасовское согл., «большой начал» V/116
Прасковья Иванова, ок. 1912 г.р., спасовское согл., «большой начал» II/6; III/30; V/28, 70; VI/64, 77

Арзамасский р-н

- Александр Михайлов, ок. 1913 г.р., спасовское согл., «некрещеный спас» II/23; IV/55; VI/100
Александр Михайлов, год рождения не установлен, спасовское согл. III/32
Елена Иванова, ок. 1919 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина» (?) V/35; VI/13; VII/23
Зинаида Сергеева, ок. 1916 г.р., православная (муж информантки — бывший наставник местной общины «глухих нетовцев», отошедший от дел по состоянию здоровья) III/24; V/39, 98; VII/18
Иван Демьянов, год рождения не установлен, белокриницкое согл. VII/3
Ирина Лупанова, ок. 1924 г.р., спасовское согл., «некрещеный спас» I/14, 34, 36, 47; III/39; IV/54; V/38, 87, 89, 97; VI/99
Нина Сергеева, ок. 1924 г.р., спасовское согл., «некрещеный спас» VI/25
Пелагея Иванова, год рождения не установлен, спасовское согл. (?) IV/36
Софья Иванова, 1917 г.р., спасовское согласие, «некрещеный спас» (?) II/21

*Римская цифра — раздел, арабская — порядковый номер в разделе.

Устинья Михайлова, 1914 г.р., спасовское согл., «большой начал» I/29; III/27; IV/40, 56; V/13, 17, 53; VI/31, 50, 54, 95; VII/4

Феодора Иванова, ок. 1924 г.р., спасовское согл., «некрещеный спас» IV/21, 52, 53; V/34, 42, 46; VI/80, 84, 89; VII/20

Богородский р-н

Анна Алексеева, ок. 1915 г.р., спасовское согл., «малый начал» V/120

Анна Васильева, ок. 1913 г.р., спасовское согл., «большой начал» II/1; III/19; VII/7

Анна Григорьева, 1913 г.р., православная V/120

Антонина Иванова, год рождения не установлен, спасовское согл., «малый начал» III/33

Антонина Павлова, ок. 1918 г.р., спасовское согл., «малый начал» II/2

Вера Иванова, 1910 г.р., спасовское согл., «малый начал» IV/15

Дарья Григорьева, ок. 1910 г.р., спасовское согл., «малый начал» I/45, 55; V/11, 21, 107; VI/67

Клавдия Михайлова, ок. 1907 г.р., спасовское согл., «малый начал» I/33, 39; II/3, 20, 44, 48; III/36; IV/59; V/9, 43, 86; VI/3, 5, 30, 32—34, 42, 44, 49, 83; VII/ 25

Любовь Иванова, 1909 г.р., согласие не установлено III/37; VII/22

Мария Иванова, ок. 1914 г.р., спасовское согл., «малый начал» I/65; II/10; III/26; V/12, 101

Мария Иванова, 1917 г.р., спасовское согл., «по Антипину» (?) I/43; III/25; VI/87; VII/29

Мария Отрокова, 1900 г.р., спасовское согл., «малый начал» VII/6, 12, 24

Олимпиада Алексеева, ок. 1917 г.р., спасовское согл., «малый начал» VI/16; VIII/9—11

Таисия Иванова, ок. 1918 г.р., православная VII/9

Борский р-н

Анна Анисимова, год рождения не установлен, спасовское согл. I/59

Анна Горбунова, год рождения не установлен, спасовское согл., «малый начал» II/16, VI/58, 88

Анна Тимофеева, год рождения не установлен, православная V/119

Аполлинария Ефимова, год рождения не установлен, белокриницкое согл. III/34; IV/1; V/72, 99

- Галина Иванова, год рождения и согласие не установлены I/13
Евтифий Васильев, год рождения не установлен, спасовское согл.
IV/37
Елена Семёнова, год рождения не установлен, поморское согл.
IV/42; V/84
Пелагея Иванова, год рождения и согласие не установлены
III/29
Пелагея Михайлова, год рождения и согласие не установлены
V/60
Пелагея Фирсова, 1908 г.р., спасовское согл. (?). II/8
Таисия Михайлова год рождения не установлен, поморское согл.
IV/42; V/84

Бутурлинский р-н

- Евфимия Васильева, 1913 г.р., спасовское согл., «большой на-
чал» V/48
Прасковья Васильева, 1911 г.р., спасовское согл., «большой на-
чал» I/26, 35, 37, 66; III/2; IV/38; V/4, 10, 26, 29, 79; VI/18,
93
Таисия Фёдорова, 1915 г.р., спасовское согл. «самокресты» (?).
I/52, 67; V/93; VI/52

Вачский р-н

- Неизвестная информантка, 1921 г.р., православная VII/10

Ветлужский р-н

- Софья Андреева, год рождения и согласие не установлены
V/112

Володарский р-н

- Африкан Иванов, 1929 г.р., федосеевское согл., наставник об-
щины «мирских» I/71; III/35; IV/7, 23, 58; V/67, 115;
VI/92
Прасковья Васильева, год рождения не установлен, поморское
согл. VI/53

Воскресенский р-н

- Евдокия Ильина, 1902 г.р., поморское согл. II/28; IV/26
Екатерина Иванова, 1925 г.р., поморское согл. III/40, 44
Елизавета Иванова, 1924 г.р., поморское согл. III/40, 44
Клавдия Фёдорова, 1925 г.р., белокриницкое согл. (?) II/34—
39, 45, 46

Выксунский р-н

- Александра Васильева, 1910 г.р., спасовское согл., «малый начал». V/76
- Анна Мефодиева, ок. 1955 г.р., согласие не установлено, родом из Красноярского края, родители, по-видимому, принадлежат к часовенному согласию V/77
- Ксения Алексеева, ок. 1925 г.р., федосеевское согл. VI/35; VIII/12, 17
- Николай Васильев, 1919 г.р., федосеевское согл. III/23; IV/4, 6, 9, 19, 57; V/7; VI/36
- Татьяна Корнилова, ок. 1915 г.р., федосеевское согл. V/75; VII/19

Горбатовский р-н

- Александра Андреева, 1905 г.р., поморское согл. IV/20

Городецкий р-н

- Алексей Михайлов, год рождения не установлен, православный (?) V/122
- Анна Фёдорова, год рождения не установлен, безлопоповское согл. IV/25
- Анна Фёдорова, ок. 1920 г.р., безлопоповское[•] согл. I/7; II/42; V/25, 51; 58, 62
- Антонина Осипова, год рождения не установлен, православная V/121
- Анфиса Григорьева, год рождения не установлен, православная (родители старообрядцы) V/121
- Валентина (Васса) Иванова, ок. 1920 г.р., безлопоповское[•] согл. I/1—6, 9—11, 15—17, 27, 31, 40, 41, 48, 72; IV/2, 35; V/20, 68, 85, 94, 96, 111; VI/103—106
- Евгений Иванов, год рождения не установлен, безлопоповское[•] согл. II/25
- Иван Михайлов, год рождения не установлен, безлопоповское[•] согл. II/5, 24, 27, 33; III/13, 38; IV/10
- Информант из д. Белоглазово, ок. 1930 г.р., безлопоповское[•] согл. IV/8; V/113
- Капитолина Иванова, год рождения не установлен, спасовское согл., «малый начал» (?) II/4
- Мария Никитина, 1990 г.р., спасовское согл. I/64, 70; IV/60; VI/41
- Пелагея Иванова, ок. 1910 г.р., спасовское согл. III/47
- Потап Дмитриев, 1908 г.р., поморское согл. IV/5
- Прасковья Андреева, год рождения не установлен, безлопоповское[•] согл. I/68; III/42

Прасковья Сидорова, ок. 1906 г.р., беглопоповское[•] согл. II/22, 26, 29—32; III/16, 17, 28, 41, 43, 48, 49; IV/17, 30; V/5, 18, 49, 50, 73, 74, 81—83, 106; VI/21, 27, 47, 82, 90; VII/8, 11, 28; VIII/19

Феодосия Никанорова, 1907 г.р., беглопоповское[•] согл. V/44, 57

Княгининский р-н

Анна Лапина, ок. 1920 г. р., православная II/54

Ковернинский р-н

Агния Геннадьева, год рождения не установлен, поморское согл. (?) IV/41

Аграфена Васильева, год рождения не установлен, поморское согл., брачн. III/53

Александра Алексеева, ок. 1911 г.р., поморское согл. IV/43, 63

Александра Николаева, ок. 1915 г.р., беглопоповское[•] согл. V/41, 56, 78; VI/20

Александра Степанова, ок. 1906 г.р., поморское согл. IV/47

Анастасия Спиридонова, 1904 г.р., беглопоповское (?) согл. II/17

Анна Герасимова, год рождения не установлен, поморское согл.

Евстропий Григорьев, год рождения не установлен, поморское согл. (?) IV/12

Ефрем Григорьев, год рождения и согласие не установлены IV/11

Клавдия Матвеева, 1905 г.р., поморское согл. III/6; IV/44; V/16, 45, 52, 63, 103; VI/57, 81, 98, 101, 102; VII/15, 27; VIII/5—8, 13—15

Ольга Михайлова, ок. 1920 г.р., белокриницкое согл. II/15

Раиса Григорьева, ок. 1911 г.р., православная VIII/16

Кстовский р-н

Алевтина Николаева, 1932 г.р., православная, из рода «больше-начальных» спасовцев IV/61, 62; V/109

Анна Фёдорова, 1911 г.р., спасовское согл., «большой начал» I/21, 23, 24, 32, 38, 42, 46; III/3, 51, 55; IV/27, 31, 32, 34, 51; V/95, 117; VI/51, 55, 66, 71, 72, 75, 76, 78

Капитолина Иванова, 1913 г.р., поморское согл. IV/16

Лидия Варешкина, ок. 1920 г.р., беглопоповское согл. V/30

Надежда Алексеева, 1928 г.р., спасовское согл., «большой начал». I/12, 18, 30, 49—51, 61; IV/3, 22, 28, 39; V/100; VI/69

Таисия Николаева, 1909 г.р., спасовское согл., «большой начал»
I/19; 22; II/7, 9, 19, 41; III/56; V/19, 37, 117; VI/4, 8, 17, 26,
45, 65, 68, 75, 76; VII/17, 30; VIII/3, 18

Павловский р-н

Вера Иванова, ок. 1915 г.р., православная. III/8, 31

Елиферий Васильев, год рождения не установлен, спасовское
согл. «по Антипину» III/20, 54; IV/18, 24; V/114

Енафа Александрова, 1908 г.р., спасовское согл. «по Антипи-
ну» III/22; V/104; VII/13

Мария Васильева, ок. 1947 г.р., спасовское согл., «малый на-
чал» VI/74

Семёновский р-н

Агафья Иванова, 1914 г.р., поморское согл. V/88; VI/48

Александра Игнатьева, 1915 г.р., поморское согл. VI/37

Ульяна Андреева, 1925 г.р., спасовское согл., «понеты по Горо-
децкой часовне» VI/97

Сергачский р-н

Анастасия Иванова, 1920 г.р., спасовское согл., «глухая нетов-
щина» (?) I/20, 28; II/52; III/50; V/3, 15, 33, 36, 64, 80,
108; VI/56

Анна..., 1915 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина» (?)
V/61

Елена Иванова, ок. 1920 г.р., спасовское согл., «большой на-
чал» V/102

Зоя Михайлова, 1935 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщи-
на» (?) I/20, 60; IV/33; V/1, 2, 22, 27, 32, 36, 64

Лидия... (служащая сельсовета), ок. 1935 г.р., спасовское согл.,
«глухая нетовщина» (?) I/69; V/64, 91

Михаил..., 1915 г.р., спасовское согл., «глухая нетовщина» (?)
V/61, 105

Сосновский р-н

Агафья Иванова, год рождения не установлен, спасовское согл.,
«большой начал» I/53, 54; II/12, 14

Анна Константинова, ок. 1922 г.р., спасовское согл., «большой
начал». III/18; VI/22, 85

Татьяна Васильева, год рождения не установлен, православная
V/118

Тонкинский р-н

- Александра..., ок. 1926 г.р., федосеевское согл. V/31, 69; VIII/4
- Анна Самсонова, 1939 г.р., федосеевское согл., московская ветвь V/47
- Анна Семёнова, ок. 1938 г.р., федосеевское согл., московская ветвь II/47; VI/1
- Анна Яковлева, год рождения не установлен, поморское (федосеевское?) согл. IV/48
- Анфиноген Фёдоров, 1908 г.р., федосеевское согл., московская ветвь. III/10; V/40; VI/24
- Григорий Лукин, 1940 г.р., федосеевское согл., казанская ветвь V/66, 71
- Евгения..., ок. 1939 г.р. федосеевское согл., московская ветвь V/47
- Евгения Иванова, ок. 1937 г.р., федосеевское согл., московская ветвь II/40
- Евдокия Илларионова, год рождения не установлен, поморское согл. IV/45
- Евдокия Кирсанова, ок. 1912 г.р., федосеевское согл., московская ветвь II/11
- Елизавета Захарова, 1914 г.р., федосеевское согл., казанская ветвь I/44; VI/28, 86, 94; VIII/1, 2
- Епистимея Васильева, год рождения не установлен, федосеевское согл., казанская ветвь III/45
- Ермил Меркурьев, ок. 1920 г.р., федосеевское согл., «филимоновская» ветвь I/56
- Зинаида Исаева, 1935 г.р., федосеевское согл., московская ветвь VI/38, 91; VII/2
- Клавдия Ушакова, 1910 г.р., безлопоповское согл. II/49, 51; V/55
- Ксения Леонтьева, ок. 1924 г.р., федосеевское согл., казанская ветвь VI/18
- Лука..., ок. 1935 г.р., федосеевское согл., московская ветвь V/92
- Мария Егорьева, ок. 1920 г.р., федосеевское согл., московская ветвь II/18
- Мария Иванова, 1907 г.р., федосеевское согл., московская ветвь IV/64; V/14, 65, 110; VI/61; VII/5, 16, 21
- Мария Петрова, 1912 г.р., федосеевское согл., московская ветвь II/43; III/52
- Мария Садофьева, год рождения не установлен, федосеевское согл. III/7, 9, 15; V/54

- Марфа Архипьева, ок. 1930 г.р., федосеевское согл., московская ветвь V/23; VI/19, 39, 59
- Марфа Васильева, 1913 г.р., филипповское согл. IV/50
- Марфа Константинова, ок. 1925 г.р., федосеевское согл., «филимоновская» ветвь VI/39, 60
- Неизвестная информантка, ок. 1939 г.р., федосеевское согл., московская ветвь V/47
- Нина Васильева, ок. 1928 г.р., федосеевское согл., московская ветвь, наставница VI/46
- Павлина Никитина, ок. 1935 г.р., федосеевское согл., московская ветвь VI/46
- Пелагея Иванова, ок. 1928 г.р., федосеевское согл., московская ветвь I/63
- Степанида Иванова, год рождения не установлен, федосеевское согл., московская ветвь V/6
- Татьяна Дмитриева, ок. 1909 г.р., федосеевское согл., московская ветвь II/50; III/14; IV/29
- Федосья Исаева, ок. 1937 г.р., федосеевское согл., московская ветвь VI/46

Уренский р-н

- Евдокия Евстафьева, год рождения не установлен, белокриницкое согл. IV/14
- Ирина Васильева, ок. 1925 г.р., безлопоповское согл. I/8; III/46; VI/23
- Прасковья Ипатьева, год рождения и согласие не установлены, IV/13
- Фёдор Фёдоров, ок. 1920 г.р., безлопоповское согл. III/1

Шарангский р-н

- Матрёна Фёдорова, ок. 1930 г.р., федосеевское согл., «филимоновская» ветвь II/53; III/4, 5, 21; V/8, 24, 59, 90; VI/1, 6, 7, 9, 11, 12, 14, 15, 29, 40, 62, 63, 73, 79, 96; VII/14, 26

Шахунский р-н

- Иван Макаров, 1917 г.р., федосеевское согл., московская ветвь I/57, 58, 62; III/11, 12; VI/2
- Кристина Ефимова, год рождения не установлен, поморское согл. II/13
- Михаил Филиппов, 1927 г.р., филипповское согл. VI/10
- Прасковья Кондратьева, год рождения не установлен, филипповское согл. VI/43

СПИСОК ИНФОРМАНТОВ ПО КОНФЕССИЯМ С УКАЗАНИЕМ МЕСТОЖИТЕЛЬСТВА

Беглопоповское (новозыбковское) согласие

Александра Николаева, беглопоповское[•] согл., Ковернинский р-н
Анастасия Спиридонова, беглопоповское согл. (?), Ковернинский
р-н

Анна Фёдорова, г. Правдинск

Анна Фёдорова, беглопоповское[•] согл., Городецкий р-н

Валентина (Васса) Иванова, беглопоповское[•] согл., г. Городец

Евгений Иванов, беглопоповское[•] согл., г. Городец

Иван Михайлов, беглопоповское[•] согл., г. Городец

Информант из д. Белоглазово, беглопоповское[•] согл., Городецкий
р-н

Ирина Васильева, Уренский р-н

Клавдия Ушакова, Тонкинский р-н

Лидия Варешкина, Кстовский р-н

Прасковья Андреева, беглопоповское[•] согл., Городецкий р-н

Прасковья Сидорова, беглопоповское[•] согл., Городецкий р-н

Феодосия Никанорова, беглопоповское[•] согл., Городецкий р-н

Фёдор Фёдоров, Уренский р-н

Белокриницкое (австрийское) согласие

Аполлинария Ефимова, Борский р-н

Евдокия Евстафьева, Уренский р-н

Иван Демьянов, Арзамасский р-н

Клавдия Фёдорова, белокриницкое согл. (?), Воскресенский район

Ольга Михайлова, Ковернинский р-н

Поморское согласие

Агафья Иванова, Семёновский р-н

Агния Геннадьева, поморское согл. (?), р. п. Ковернино

Аграфена Васильева, брачн., Ковернинский р-н

Александра Алексеева, Ковернинский р-н

Александра Андреева, Горбатовский р-н

Александра Игнатьева, Семёновский р-н

Александра Степанова, р. п. Ковернино
Анна Герасимова, р. п. Ковернино
Анна Яковлева, поморское (федосеевское?) согл., Тонкинский р-н
Евдокия Илларионова, Тонкинский р-н
Евдокия Ильина, Воскресенский р-н
Евтропий Григорьев, поморское согл.(?), Ковернинский р-н
Екатерина Иванова, Воскресенский р-н
Елена Семёнова, Борский р-н
Елизавета Иванова, Воскресенский р-н
Капитолина Иванова, Кстовский р-н
Клавдия Матвеева, р. п. Ковернино
Кристина Ефимова, г. Шахунья
Потап Дмитриев, г. Городец
Прасковья Васильева, г. Володарск
Таисия Михайлова, Борский р-н

Спасовское согласие

Агафья Иванова, «большой начал», Сосновский р-н
Александр Михайлов, Арзамасский р-н
Александр Михайлов, «некрещеный спас», Арзамасский р-н
Александра Васильева, «малый начал», Выксунский р-н
Анастасия Иванова, «глухая нетовщина» (?), Сергачский р-н
Анна..., «глухая нетовщина» (?), Сергачский р-н
Анна Алексеева, «малый начал», Богородский р-н
Анна Анисимова, Борский р-н
Анна Васильева, «большой начал», Богородский р-н
Анна Горбунова, «малый начал», Борский р-н
Анна Константинова, «большой начал», Сосновский р-н
Анна Фёдорова, «большой начал», Кстовский р-н
Антонина Иванова, «малый начал», Богородский р-н
Антонина Павлова, «малый начал», Богородский р-н
Валентина Иванова, «большой начал», Ардатовский р-н
Вера Иванова, «малый начал», Богородский р-н
Дарья Григорьева, «малый начал», Богородский р-н
Евтифий Васильев, Борский р-н
Евфимия Васильева, «большой начал», Бутурлинский р-н
Елена Иванова, «большой начал», Сергачский р-н
Елена Иванова, «глухая нетовщина» (?), Арзамасский р-н
Елиферий Васильев, «по Антипину», Павловский р-н
Енафа Александрова, «по Антипину», Павловский р-н
Зоя Михайлова, «глухая нетовщина» (?), Сергачский р-н
Ирина Лупанова, «некрещеный спас», Арзамасский р-н
Капитолина Иванова, «малый начал» (?), Городецкий р-н

Клавдия Михайлова, «малый начал», Богородский р-н
Лидия..., «глухая нетовщина» (?), Сергачский р-н
Мария Васильева, «малый начал», Павловский р-н
Мария Иванова, «малый начал», Богородский р-н
Мария Иванова, «по Антипину» (?), Богородский р-н
Мария Никитина, Городецкий р-н
Мария Отрокова, «малый начал», Богородский р-н
Михаил..., «глухая нетовщина» (?), Сергачский р-н
Надежда Алексеева, «большой начал», Кстовский р-н
Нина Сергеева, «некрещеный спас», г. Арзамас
Олимпиада Алексеева, «малый начал», Богородский р-н
Пелагея Иванова, Городецкий р-н
Пелагея Иванова, спасовское согл. (?), Арзамасский р-н
Пелагея Фирсова, спасовское согл. (?), Борский р-н
Прасковья Васильева, «большой начал», Бутурлинский р-н
Прасковья Иванова, «большой начал», Ардатовский р-н
Софья Иванова, «некрещеный спас» (?), Арзамасский р-н
Таисия Николаева, «большой начал», Кстовский р-н
Таисья Фёдорова, «самокресты» (?), Бутурлинский р-н
Ульяна Андреева, «понеты по Городецкой часовне», Семёнов-
ский р-н
Устинья Михайлова, «большой начал», г. Арзамас
Феодора Иванова, «некрещеный спас», Арзамасский р-н

Федосеевское согласие

Александра..., р. п. Тонкино
Анна Самсонова, московская ветвь, Тонкинский р-н
Анна Семёнова, московская ветвь, Тонкинский р-н
Анфиноген Фёдоров, московская ветвь, р. п. Тонкино
Африкан Иванов, Володарский р-н
Григорий Лукин, казанская ветвь, Тонкинский р-н
Евгения ..., московская ветвь, Тонкинский р-н
Евгения Иванова, московская ветвь, Тонкинский р-н
Евдокия Кирсанова, московская ветвь, Тонкинский р-н
Елизавета Захарова, казанская ветвь, р. п. Тонкино
Епистимея Васильева, казанская ветвь, р. п. Тонкино
Ермил Меркурьев, «филимоновская» ветвь, р. п. Тонкино
Зинаида Исаева, московская ветвь, р. п. Тонкино
Иван Макаров, московская ветвь, Шахунский р-н
Ксения Алексеева, Выксунский р-н
Ксения Леонтьева, казанская ветвь, р. п. Тонкино

Лука..., московская ветвь, *Тонкинский р-н*
Мария Егорьева, московская ветвь, *Тонкинский р-н*
Мария Иванова, московская ветвь, *Тонкинский р-н*
Мария Петрова, московская ветвь, *р. п. Тонкино*
Мария Садофьева, *Тонкинский р-н*
Марфа Архипьева, московская ветвь, *Тонкинский р-н*
Марфа Константинова, «филимоновская» ветвь, *Тонкинский р-н*
Матрёна Фёдорова, «филимоновская» ветвь, *Шарангский р-н*
Неизвестная информантка, московская ветвь, *Тонкинский р-н*
Николай Васильев, г. *Выкса*
Нина Васильева, московская ветвь, наставница, *Тонкинский р-н*
Павлина Никитина, московская ветвь, *Тонкинский р-н*
Пелагея Иванова, московская ветвь, *Тонкинский р-н*
Степанида Иванова, московская ветвь, *Тонкинский р-н*
Татьяна Дмитриева, московская ветвь, *Тонкинский р-н*
Татьяна Корнилова, *Выксунский р-н*
Федосья Исаева, московская ветвь, *р. п. Тонкино*

Филипповское согласие

Марфа Васильева, *Тонкинский р-н*
Михаил Филиппов, *Шахунский р-н*
Прасковья Кондратьева, *Шахунский р-н*

Неустановленное согласие

Анна Мефодиева, г. *Выкса*
Галина Иванова, г. *Бор*
Ефрем Григорьев, *Ковернинский р-н*
Любовь Иванова, *Богородский р-н*
Пелагея Иванова, *Борский р-н*
Пелагея Михайлова, *Борский р-н*
Прасковья Ипатьева, г. *Урень*
Софья Андреева, *Ветлужский р-н*

Православные

Алевтина Николаева, *Кстовский р-н*
Алексей Михайлов, православный (?), *Городецкий р-н*
Анна Григорьева, *Богородский р-н*
Анна Лапина, *Княгининский р-н*
Анна Тимофеева, *Борский р-н*
Антонина Осипова, г. *Городец*
Анфиса Григорьева, г. *Городец*

Вера Иванова, Павловский р-н
Зинаида Сергеева, Арзамасский р-н
Неизвестная информантка, Вачский р-н
Раиса Григорьева, р. п. Ковернино
Таисия Иванова, Богородский р-н
Татьяна Васильева, р. п. Сосновское

СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННОЙ ЛИТЕРАТУРЫ

- Аверинцев С.С. Бесы // Мифы народов мира: В 2 т. — М.: Сов. энцикл., 1991. — Т. 1. — С. 170.
- Агапкина Т.А. Южнославянские поверья и обряды, связанные с плодовыми деревьями, в общеславянской перспективе // Славянский и балканский фольклор: Верования. Текст. Ритуал. — М.: Наука, 1994. — С. 84—111.
- Байбурун А.К., Левинтон Г.А. Похороны и свадьба // Исследования в области балто-славянской культуры: Погребальный обряд. — М.: Наука, 1990. — С. 64—99.
- Белоусов А.Ф. Предания о расколе // Русская филология: Сб. тр. Студенческого науч. об-ва филол. факультета. — Тарту, 1977. — Т. 5. — С. 3—10.
- Белоусов А.Ф. О влиянии старинной письменности на мировоззрение русских старожилов Прибалтики // Тр. по русской и славянской филологии: Литературоведение. — Тарту, 1979. — Вып. 31. — С. 3—13.
- Белоусов А.Ф. Последние времена // Сборник памяти о. Александра Меня. — М.: Carte Blanche, 1991. — С. 9—34.
- Белякова М.М., Новикова Л.Н. Нижегородские старообрядцы-беспоповцы: духовная культура и конфессиональные особенности // Вестн. РГНФ. — М., 1999. — № 4. — С. 47—57.
- «Благодать» в самоваре // Старообрядцы. — 1909. — № 1/2. — С. 102—103.
- Болотов В.В. Лекции по истории древней церкви: В 3 т. — М.: Изд-во Спасо-Преображенского монастыря, 1994. — Т. 2. — XVIII+474+XVIII с.
- Бубнов Н.Ю. Старообрядческая книга в России во второй половине XVII в.: Источники, типы и эволюция. — СПб.: Изд-во Б-ки РАН, 1995. — 436 с.
- Бубнов Н.Ю. Сказания и повести о патриархе Никоне // Словарь книжников и книжности Древней Руси. — СПб.: Дмит-

- рий Буланин, 1998. — Вып. 3: XVIII в. — Ч. 3. — С. 459—462.
- Бушкевич С.П. Петух // Славянская мифология: Энциклопедический словарь. — М.: Эллис Лак, 1995. — С. 307—308.
- Быт великорусских крестьян-землепашцев: Описание материалов Этногр. бюро кн. А.Н. Тенишева. — СПб.: Изд-во Европейского Дома, 1993.
- Велецкая Н.Н. Языческая символика славянских архаических ритуалов. — М.: Наука, 1978. — 240 с.
- Волкова Т.Ф., Поньрко Н.В. Повести о табаке // Словарь книжников и книжности Древней Руси. — СПб.: Дмитрий Буланин, 1998. — Вып. 3: XVII в. — Ч. 3. — С. 44—47.
- Голубкова О.В. К вопросу о соотношенности народно-христианских образов Богородицы и Параскевы Пятницы в верованиях восточных славян // Сибирь в панораме тысячелетий. — Новосибирск: Изд-во Ин-та археологии и этнографии СО РАН, 1998а. — С. 145—153.
- Голубкова О.В. «Первая встреча» на «том свете»: кошка или святая Пятница? // Этнокультурное наследие Вятско-Камского региона: проблемы, поиски, решения: Материалы региональной науч.-практич. конф., посвященной 120-летию Д.К. Зеленина. — Киров: Киров. гос. пед. ин-т, 1998б. — С. 39—42.
- Грайс Дж. Что делает женщину сексуальной. — М.: Вече: Персей: АСТ, 1995. — 336 с.
- Грысык Н.Е. Лечебные и профилактические обряды русского населения бассейна Ваги и средней Двины: пространственные и временные координаты // Русский Север: Ареалы и культурные традиции. — СПб.: Наука, 1982. — Вып. 4. — С. 62—78.
- Даль В. Толковый словарь живого великорусского языка: В 4 т. — М.: Гос. изд-во иностр. и нац. словарей, 1955. — Т. 4. — 683 с.
- Д. Н. Из быта духовенства правительственной церкви // Старообрядец. — 1906. — № 8. — С. 875—880.
- Еремина В.И. Ритуал и фольклор. — Л.: Наука, 1991. — 207 с.
- Житие протопопа Аввакума, им самим написанное, и другие его сочинения. — Иркутск: Вост-Сиб. кн. изд-во, 1979. — 368 с.
- Защита табака // Старообрядцы. — 1908. — Полн. компл. — С. 477.
- Зеленин Д.К. Восточнославянская этнография. — М.: Наука, 1991. — 511 с.

- Зеньковский С.А. Русское старообрядчество. — М.: Церковь, 1995. — 528 с.
- Иванов В.В., Топоров В.Н. Исследования в области славянских древностей. — М.: Наука, 1974. — 342 с.
- Кириллова книга. — М.: Печатный двор, 1644. — «Глава 26. О латынских ересех». — Л. 226—241 об.
- Клочкова Е.С., Новикова Л.Н. Отражение межэтнических отношений в нарративном религиозном фольклоре (на материале этноконфессионального исследования районов Нижегородской области // Традиционная культура: Научный альманах. — 2001. — № 3 (в печати).
- Кулишер М. Очерки сравнительной этнографии и культуры. — СПб., 1887.
- Левкиевская Е.Е. Народное православие и традиционные верования каргопольских крестьян // Каргополь: Историческое и культурное наследие: (Материалы науч.-практич. конф., посвященной 850-летию города Каргополя, 3—5 июля 1996 г.). — Каргополь, 1996. — С. 270—271.
- Легенды. Предания. Бывальщины / Сост., подгот. текстов, вступ. ст. и примеч. Н.А. Криничной. — М.: Современник, 1989. — 287 с.
- Лотман Ю.М. Несколько слов о статье В.М. Живова «Кошунственная поэзия в системе русской культуры конца XVIII — начала XIX в.» // Из истории русской культуры. — М.: Школа «Языки русской культуры», 1996. — Т. 4: XVIII — начало XIX в. — С. 755—762.
- Лотман Ю.М., Успенский Б.А. Роль дуальных моделей в динамике русской культуры (до конца XVIII века) // Успенский Б.А. Избранные труды: В 2 т. — М.: Гнозис, 1994. — Т. 1. — С. 219—253.
- Макарий, митр. История русской церкви: В 4 кн. — М.: Изд-во Спасо-Преображенского монастыря, 1996. — Т. 4. — Ч. 2: История русской церкви в период постепенного перехода ее к самостоятельности (1240—1589). — 440 с.
- Мельников П.И. Отчет о современном состоянии раскола в Нижегородской губернии за 1854 г. // Действия Нижегородской губернской ученой архивной комиссии. — Нижний Новгород: [Типо-лит. т-ва И.М. Машистова], 1911. — Т. 9. — Ч. 2. — VIII+328+VI с.
- Мельников П.И. (Андрей Печерский). В лесах: В 2 кн. — Л.: Гос. изд-во худ. лит., 1958а. — Кн. 1. — 614 с.; Кн. 2. — 574 с.

- Мельников П.И. (Андрей Печерский). На горах: В 2 кн. — Л.: Гос. изд-во худ. лит., 1958б. — Кн. 1. — 643 с.; Кн. 2. — 531 с.
- Мещерская Е.Н. Апокрифические деяния апостолов. — М.: Присцельс, 1996.
- Народные русские легенды А.Н. Афанасьева / Сост., предисл и коммент. В.С. Кузнецовой. — Новосибирск.: Наука, 1990. — 270 с.
- Немирович-Данченко В. И. Мезенская тундра // Живописная Россия: Отечество наше в его земельном, историческом, племенном, экономическом и бытовом значении. — СПб.; М.: Изд-во товарищества М.О. Вольфа, 1898. — Т. 1, ч. 1. — С. 61—104. — (Прил. к журн. «Новь»; № 1—6).
- Никитина С.Е. Устная народная культура и языковое сознание. — М.: Наука, 1993. — 189 с.
- Никитина С.Е. Исследование устной культуры старообрядчества: итоги и перспективы // Мир старообрядчества. — М.: РОССПЭН, 1998. — Вып. 4: Живые традиции: Результаты и перспективы комплексных исследований. — С. 30—36.
- Николаева Т.В., Чернецов А.В. Древнерусские амулеты-змеевики. — М.: Наука, 1991. — 124 с.
- От берегов Босфора до берегов Евфрата. — М.: Наука, 1987. — 360 с.
- Памятники литературы Древней Руси. XIV — середина XV в. / Сост. и общ. ред. Л.А. Дмитриева и Д.С. Лихачева; Вступ. ст. Д.С. Лихачева. — М.: Худож. лит., 1981. — 606 с.
- Паренесис Ефрема Сирина. — М.: Печатный двор, 1652. — 524 с.
- Перетц В.Н. Слухи и толки о патриархе Никоне в литературной обработке писателей XVII—XVIII вв. // Изв. Отд. ния рус. яз. и словесности имп. Акад. наук. — 1900. — Т. 5, кн. 1. — С. 123—190.
- Петровский. Встреча еврея с беспоповцем // Старообрядцы. — 1908. — Полн. компл. — С. 78—81.
- Повесть об Андрее Критском // Русская бытовая повесть XV—XVII вв. / Сост., вступ. ст., коммент. А.Н. Ужанкова. — М.: Сов. Россия, 1991. — С. 149—153 — (Сер. «Сокровища древнерусской литературы»).
- Повесть о боярыне Морозовой. — М.: Худож. лит., 1991. — 160 с.
- Поздеева И.В. Комплексные исследования современной традиционной культуры русского старообрядчества: Результаты и перспективы // Мир старообрядчества. — М.: РОССПЭН,

1998. — Вып. 4: Живые традиции: Результаты и перспективы комплексных исследований. — С. 12—20.
- Пришвин М.М. Собр. соч.: В 6 т. — М.: Гос. изд-во худож. лит., 1956. — Т. 2. — 808 с.
- Пролог (сентябрь—февраль), краткое житие Иоанна Богослова. — М.: Печатный двор, 1642. — 909 с.
- Пругавин А.С. Раскол и сектанство в русской народной жизни. — М.: [Тип. И.Д. Сытина], 1905. — IV+96 с.
- Русакова Л.М., Фурсова Е.Ф. Одежда бухтарминских крестьянок (XIX — начало XX в.) // Общественный быт и культура русского населения Сибири (XVIII — начало XX в.). — Новосибирск: Наука, 1983. — С. 68—105.
- Русские письменные и устные традиции и духовная культура: (По материалам археографических экспедиций МГУ 1966—1980 гг.). — М.: Изд-во Моск. ун-та, 1982. — 320 с.
- Савельева О.А. «Чужой» в фольклоре старообрядцев: К проблеме этнической и конфессиональной самоидентификации (на материале нарративного фольклора старообрядцев Нижегородской области) // Россия и Восток: проблемы взаимодействия. Междунар. науч. конф.: Тез. докл. — Челябинск, 1995. — С. 34—37.
- Свенцицкая И.С. Апокрифические Евангелия: Исследования, тексты, комментарии. — М.: Присцельс, 1996. — 200 с.
- Смирнов С. Древнерусский духовник: Материалы для истории древнерусской покаянной дисциплины. — Репр. — М.: [Синод тип.], 1913. — 290 с.
- Срезневский И.И. Словарь древнерусского языка: В 3 т. — Репр. изд. — М.: Книга, 1989. — Т. 2. — 1805 с.
- Тимохин М.Л. «Демонизация» как прием // Старообрядчество: История, культура, современность: (Материалы IV науч.-практ. конф., Москва, 14—15 мая). — М.: Музей истории и культуры старообрядчества, 1998. — С. 203—204.
- Титова Л.В. «Благовещение Пресвятыя Богородицы и Рождество Христово» — сочинение современного старообрядческого писателя Афанасия Герасимова // Русское общество и литература позднего феодализма. — Новосибирск: Сибирский хронограф, 1996. — С. 298—324.
- Толстая С.М. Зеркало в традиционных славянских верованиях и обрядах // Славянский и балканский фольклор: Верования. Текст. Ритуал. — М.: Наука, 1994. — С. 111—129.
- Толстой Н.И. Язык и народная культура. Очерки по славянской мифологии и этнолингвистике. — М.: Индрик, 1995. — 512 с.

- Топоров В.Н. Петух // Мифы народов мира: Энциклопедия: В 2 т. — М.: Сов. энцикл., 1992. — Т. 2. — С. 309—310.
- Успенский Б.А. *Historia sub speciae semioticae* // Успенский Б.А. Избранные труды: В 2 т. — М.: Гнозис, 1994а. — Т. 1. — С. 50—59.
- Успенский Б.А. Мифологический аспект русской экспрессивной фразеологии // Успенский Б.А. Избранные труды: В 2 т. — М.: Гнозис, 1994б. — Т. 2. — С. 53—128.
- Ф. А. Веротерпимость магометанская и никонианская // Старообрядцы. — 1909. — № 3/4. — С. 180—186.
- Флоровский Г. Пути русского богословия. — Фотоизд., 8 изд. 1937 г. (Париж). — Вильнюс: [Тип. «Вальтис»], 1991. — Гл. 3: Противоречия XVII в. — С. 300—345.
- Фурсова Е.Ф. Традиционная одежда русских крестьян — старожилов Верхнего Приобья. — Новосибирск: Изд-во Ин-та археологии и этнографии СО РАН, 1997. — 152 с.
- Чистов К.В. Реконструкция текста и проблемы текстологии преданий // Текстология славянских литератур. — Л.: Наука, 1973. — С. 145—161.
- Чистов К.В. Народные традиции и фольклор. — Л.: Наука, 1986. — 303 с.
- Шургин И.Н. Архаические деревянные надгробия верхней Пинеги // Живая старина. — 1998. — № 3. — С. 2—5.
- Щепанская Т.Б. Культура дороги на Русском Севере. Странник // Русский Север: Ареалы и культурные традиции. — СПб.: Наука, 1982. — Вып. 4. — С. 102—127.
- Щербик Г.А. Коллекция крестьянской одежды в фондах Восточно-Казахстанского музея // Культурно-бытовые процессы у русских Сибири (XVIII — начало XX в.). — Новосибирск: Наука, 1985. — С. 217—234.
- Элиаде М. Священное и мирское. — М.: Изд-во Моск. ун-та, 1994. — 144 с.

СПИСОК СОКРАЩЕНИЙ

- ГАНО — Государственный архив Нижегородской области
- ИРиСКП — Институт рукописной и старопечатной книги Поволжья
- РГБ — Российская государственная библиотека
- РНБ — Российская национальная библиотека

ОГЛАВЛЕНИЕ

ПРЕДИСЛОВИЕ	3
ВСЯ ПРИРОДА ГОСПОДНЯ	16
I. БИБЛЕЙСКИЕ И ХРИСТИАНСКИЕ ЛЕГЕНДЫ	39
II. ЧУДЕСА, ВИДЕНИЯ, СНЫ	68
III. ЭСХАТОЛОГИЯ	87
IV. ИСТОРИЧЕСКИЕ ЛЕГЕНДЫ	102
V. БОГОСЛУЖЕНИЕ. ТАИНСТВА. ОБРЯДОВЫЕ ОСОБЕННОСТИ	127
VI. ЭТИЧЕСКИЕ И ОБРЯДОВЫЕ НОРМЫ ПОВСЕДНЕВНОЙ ЖИЗНИ	161
VII. ПРЕДСТАВЛЕНИЯ О ЖИВОТНЫХ	188
VIII. ДУХОВНЫЕ СТИХИ, АПОКРИФИЧЕСКИЕ МОЛИТВЫ, ОТНОШЕНИЕ К НИМ	197
ПРИЛОЖЕНИЯ	211
1. Маша, Мария.. ..	—
2. Изолирующая функция мифа и межконфессиональное взаимодействие старообрядческих согласий (предания о «душиловой вере»)	225
3. Старообрядческие согласия Нижегородской области (краткая историческая справка)	236
АННОТИРОВАННЫЙ УКАЗАТЕЛЬ ИНФОРМАНТОВ	246
СПИСОК ИНФОРМАНТОВ ПО КОНФЕССИЯМ С УКАЗАНИЕМ МЕСТОЖИТЕЛЬСТВА	254
СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ	259
СПИСОК СОКРАЩЕНИЙ	264

Научное издание

**«Взойду ли я на гору высокую,
увиджу ли я бездну глубокую...»**

Редактор *Т.В. Романенко*
Художник *В.И. Шумаков*
Оператор электронной верстки *Е.Н. Зимина*

ЛР № 020909 от 01.09.99. Подписано в печать 15.12.00.
Формат 84×108 1/32. Гарнитура Академия. Бумага типографская.
Офсетная печать. Усл. печ. л. 14,0. Уч-изд. л. 15,0. Тираж 300 экз.
Заказ № 309.

Издательство СО РАН.
630090 Новосибирск, Морской проспект, 2
Филиал «Гео».
630090 Новосибирск, проспект Академика В.А. Коптюга, 3

Отпечатано в ГУП РПО СО РАСХН,
630500, пос. Краснообск, Новосибирская обл.

Для заметок.

Для заметок.